

احکام شریعت

امام ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
طبع المکتبۃ

مکتبۃ المدینہ دارالحدیث لاہور

مسئلہ اہلسنت کے مطابق روزِ مَرہ شری مسائل کا مستند مجموعہ

احکامِ شریعت

تینوں حصے مکمل معہ ملفوظات



تصنیف لطیف

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلوی فتاویٰ قدس سرہ انور

دیباچہ و موضوع بندی

علامہ عالم فاضل

شبیر برادرز ۴۰-۱۰۰

اردو بازار لاہور



نام کتاب _____ احکام شریعت (مکمل تین حصے)
 نام مصنف _____ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی
 ترجمہ برنی _____ محمد اولت اور می شیخی
 دیباچہ سوانح مصنف _____ عالم فقہی
 تعداد طبع اول _____ ایک ہزار
 سال طباعت _____ ۱۹۸۴ء
 زیر نگرانی _____ جناب حاجی الوراختر صاحب
 ناشر _____ شبیر برادرز

اردو بازار لاہور

قیمت _____ ۵۷/- روپے

مطبوعہ _____ خادم پرنٹرز اردو بازار لاہور

عرضِ ناشر

احکامِ شریعت اعلیٰ حضرت بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی مقبول عام کتاب ہے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی شخصیت کسی تقاروف کی محتاج نہیں۔ آپ نے مسلک اہل سنت کی جو گراں قدر خدمات سرانجام دی ہیں۔ آپ سے برصغیر کا بچہ بچہ واقف ہے۔ موجودہ دور کے مطابق فقہی مسائل کے سلسلے میں تہا ہی عمدہ تحقیق فتاویٰ رضویہ کی صورت میں پیش کی ہے۔ آپ کے اس فتاویٰ کو ضرورت و عام حاصل ہے۔ کتاب احکامِ شریعت بھی اعلیٰ حضرت کی فقہی کاوشوں کی ایک کڑی ہے۔ یہ کتاب دراصل روزمرہ کے شرعی مسائل کا مجموعہ ہے اور ان میں بیشتر مسائل ایسے ہیں جن سے ہر انسان کو روزانہ واسطہ پڑتا ہے۔ لہذا بحیثیت مسلمان ان مسائل کا جاننا ہر مسلمان کے لیے از حد ضروری ہے۔

اگرچہ یہ کتاب مختلف ناشرین نے شائع کی ہے لیکن ہمارے ادارہ نے اشاعت کا از سر نو اہتمام موضوع بندی کیساتھ کیا ہے تاکہ قاری ادارہ نے اس کتاب کی اشاعت کا از سر نو اہتمام کیا ہے تاکہ قاری کو مسئلہ تلاش کرنے میں آسانی رہے۔ اور یہ خصوصیت دوسرے بناشرین کی شائع کردہ کتاب میں نہیں ہے۔ پھر اس کتاب کے تیمنوں حصوں کو یکجا کر دینے کے علاوہ لغو فقرات بھی درج کیے گئے ہیں اس طرح سے یہ کتاب ہر لحاظ سے مکمل اور مفید ہے۔

نیازمند

شبیر حسین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نعتِ رسولِ مقبول

از

مولانا اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں بریلویؒ

واہ کیا جو دو کرم ہے شبہ بھٹا تیرا	نہیں سقا علی نبویہ منکسرہ تیرا
دھارے چلتے ہیں مٹا کے وہ ہے قطر تیرا	آئے کھلتے ہیں سخا کے وہ ہے ذرہ تیرا
فیض ہے یا شبہ تسنیم نرالا تیرا	آپ پیاسوں کے تجسّس میں ہے دیار تیرا
انگیا پتے میں درے وہ ہے باڑا تیرا	اصفیا چلتے ہیں سرے وہ ہے رستا تیرا
فرش والے تری شوکت کا علویا نہیں	خروا! عرش پہ اڑتا ہے پھر راتا تیرا
آسمان خوان، زمین خوان، زمانہ مہمان	صاحب خانہ لقب کس کا ہے تیرا تیرا
میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہوا مالک کے عجیب	یمنی محبوب و محب میں نہیں میرا تیرا
تیرے قدموں میں جو میں غیر کا نہ کیا دیکھیں	کون نفروں پہ چڑھے دیکھ کے طوا تیرا
بحرِ سائل کا ہوں سائل نہ کنوئیں کپلیسا	نجدِ حبیباً جائے کلیم امرا چینا تیرا
چورِ حاکم سے چھپا کرتے ہیں یاں اے خلافت	تیرے دامن میں چھپے چور انوکھا تیرا

آنکھیں نمندی ہوں بگڑتا رہے ہوں بائیں سیر
 دل جیٹ خوف سے پتا سا اڑا جاتا ہے
 ایک میں کیا مرے عصیاں کی حقیقت کتنی
 مفت پالا تھا کبھی کام کی عادت نہ پڑی
 تیرے ٹکڑوں سے پلے غیر کی ٹھوکر پہ ڈال
 خوار و بیمار خطا دار گنہ گار ہوں میں
 میری تقدیر بڑی ہو تو جلی کر دے کہ ہے
 تو جو چاہے تو ابھی میل مرے دل کے ملیں
 کس کا منہ تکیے کہاں جاوے کس سے کیئے
 تو نے اسلام دیا تو نے جماعت میں بیا
 موت منسا ہوں تم فتح ہے زہرا بناب
 دور کیا جانے بدکار پہ کیسی گزرے
 تیرے صدقہ مجھے ایک ہونڈ بہت ہے تیری
 حرم و حبیبہ و بغداد جدھر کیجئے نگاہ
 تیری سرکار میں لاتا ہے رضا اس کو شیخ
 بچے سورج وہ دل آ رہا ہے اجالا تیرا
 پلہ ہلکا جی ہباری ہے جھڑو سا تیرا
 مجھے سو لاکھ کو کافی ہے اشارا تیرا
 اب عمل پوچھتے ہیں ہائے نکمٹا تیرا
 جھوکیاں کھائیں کہاں چوڑکے صدقہ تیرا
 رافع و نافع و شافع نقب آفتا تیرا
 محو و اشبات کے دفتر پہ کھڑوڑا تیرا
 کہ خدا دل نہیں کرتا کبھی مسیلا تیرا
 تیرے ہی قدموں پہ مٹ جائے یہ پالا تیرا
 تو کریم اب کوئی پھرتا ہے عطیہ تیرا
 کون لا دے مجھے تلوؤں کا عنالہ تیرا
 تیرے ہی در پہ مرے سیکس و تنہا تیرا
 جس دن اچھوں کو ملے جام چھلکا تیرا
 جوت پڑتی ہے تری خود ہے جھنڈا تیرا
 جو مرا غوث ہے اور لاڈلا بیٹا تیرا

فہرست

صفحہ نمبر

عنوان

صفحہ نمبر

حصہ اول

- ۱۔ پھل کے سوا تمام دیائی جانور حرام ہیں چھوٹی پھل یا درج کیٹ صاف نہیں کیا جاسکتا، ان کا کھانا مکروہ تحریمہ ہے جیسے کا پھل ہمالی ایک قسم ہے مگر اس کا نہ کھانا اولیٰ ہے۔
- ۲۔ یا رسول اللہ، یا ولی اللہ، یا علی مشکل کشا کہنا اور وسیلہ جلتے ہوئے ان سے مدد مانگنا جائز ہے۔ ثبوت اور دلائل۔
- ۳۔ پولیس کی درودی اور کافروں جیسی دھوٹی پہن کر نماز ادا کرنا۔
- ۴۔ کافر کا جو ٹٹا کھانے سے پرہیز ضروری ہے۔
- ۵۔ ظہر کی چار سنتیں پڑھنے کے بعد سو افرض کے بجائے چار مفتوں کی نیت کر لے۔ دو سنتیں پڑھ کر آخری دو میں فرض کی نیت کرے تو کیا حکم ہے۔
- ۶۔ فرض کی آخری دو رکعتوں میں فاتحہ کے بعد سو اوردت پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں۔
- ۷۔ بندوق سے مرا ہوا جانور حرام ہے۔ البتہ موت واقع ہونے سے پہلے ذبح کر لیا جائے تو حلال ہے۔
- ۸۔ تفریحاً شکار کرنا حرام ہے۔
- ۹۔ قلعی کئے بغیر تانبے کے برتن میں کھانا پینا اور ضرور کرنا مکروہ ہے۔
- مٹی کے برتنوں میں کھانا زیادہ اچھا ہے۔

- ۱۰۔ اس عقیدے کیساتھ فاتحہ وغیرہ تلا کر فلاں درخت پر شہید ہوتے ہیں، محض دہلیات اور خرافات ہیں۔ ۵۲
- ۱۱۔ والدین کے حقوق ۵۳
- ۱۲۔ نماز وتر میں دعائے قنوت کی جگہ قل ہو اللہ پڑھنا ۶۳
- ۱۳۔ پتنگ اڑانا اور اس کی ڈور پٹنا حرام ہے۔ ۶۵
- ۱۴۔ کتے اور کبوتر پالنے اور شیر و مرغ بازی وغیرہ کا حکم ۶۶
- ۱۵۔ کتے کا پکڑنا ہوا شکار ۶۹
- ۱۶۔ نمازی کے آگے سے گزرنا کی پوری تفصیل ۷۲
- ۱۷۔ سلام کے جواب کا جائز طریقہ ۷۵
- ۱۸۔ مزامیر کے ساتھ قوالی سنانا ۸۰
- ۱۹۔ اذان میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام پڑنا حرام ۸۶
- ۲۰۔ اویاد کرام کے مزارات پر روشنی کرنا اور چادریں چڑھانا ۸۷
- ۲۱۔ محمد نبی، احمد نبی، نبی احمد نام رکھنا حرام ہے بخیر الدین ۹۲
- نام رکھنا ممنوع ہے۔ کلب علی، کلب حسن، غلام علی وغیرہ ناموں کے ساتھ محمد کلب علی یا محمد غلام علی کہنا مناسب نہیں۔ بخیر الدین، تاج الدین وغیرہ نام بھی اچھے نہیں۔ علی جان، محمد جان نام جائز نہیں۔ احادیث میں محمد و احمد نام کے فضائل۔ بد مذہب کی بخشش نہیں ہوگی۔ بروہی عبدالحی کہنوی کا ایک فتویٰ الہام اور احتمال کیا ہے۔ جو شخص اپنے آپ کو حضور علیہ السلام کا مملوک نہیں مانتا

ایمان کی علامات سے محروم ہے حضور علیہ السلام مالک جہاں ہیں۔

۱۱۹. ۲۲. موسم سرما اور گرما میں زوال کا وقت
۱۲۱. ۲۳. ایمان اور کمال ایمان۔
۱۲۲. ۲۴. حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق عقیدہ
۱۲۳. ۲۵. غلہ خریدنے کے لیے پیکی روپیہ لینا اور نرخ مقرر کر لینا۔
۱۲۵. ۲۶. بیع غلہ کی وہ صورتیں جو سود ہیں
۱۲۶. ۲۷. شہر میں کسی جگہ جمعہ ادا کرنا۔
۱۲۶. ۲۸. طلاق کی قسمیں۔
۱۲۷. ۲۹. زکوٰۃ کا نصاب اور بعض دوسرے مسائل۔
۱۲۹. ۳۰. مسجد میں ہنسا اور دنیا کی باتیں کرنا۔
۱۲۹. ۳۱. حرام روپے کو نیک کاموں میں خرچ کرنا۔
۱۳۰. ۳۲. محسول چنگی کی ملازمت
۱۳۱. ۳۳. کفار کی قسمیں۔ بدترین کفار کون ہیں۔
۱۳۱. ۳۴. مسجد میر مانگنا
۱۳۲. ۳۵. خیرات کا ناجائز طریقہ
۱۳۲. ۳۶. مسجد کے بعض آداب
۱۳۵. ۳۷. قبر پر قرآن شریف پڑھانے کی جائز صورت
۱۳۶. ۳۸. بیمار سے ساتھ کھانے میں کوئی حرج نہیں۔ مکمل تحقیق۔
۱۳۷. ۳۹. تشویر کی تسنن صورتیں جو دہائیہ کے نزدیک بدعت ہیں۔
۱۳۸. ۴۰. تمباکو، ماکر قرآن پاک اور درود شریف پڑھنا اور وظائف کرنا

- ۱۴۰۔ ۴۱۔ ہمسایوں کے حقوق
- ۱۴۱۔ ۴۲۔ نیاز اور فاقہ — فاقہ کا طریقہ
- ۱۴۲۔ ۴۳۔ سیاہ خضاب لگانا حرام ہے۔ زرد یا سرخ خضاب درست ہے۔
- ۱۴۲۔ ۴۴۔ قادریانی، رافضی، تبرائی، یہودی اور نصرانی کا ذبیحہ
- ۱۴۳۔ ۴۵۔ قادریانی، رافضی اور اہل کتاب کے ساتھ نکاح
- ۱۴۴۔ ۴۶۔ بیع صرف اور سود کی بعض صورتیں
- ۱۴۵۔ ۴۷۔ ذبیحہ کا ایک اہم مسئلہ
- ۱۴۶۔ ۴۸۔ والدین کے حقوق
- ۱۴۶۔ ۴۹۔ شیعوں کی مجلس میں جانا، مرثیے پڑھنا اور انکی نیاز لینا حرام ہے۔
- محرم میں سوگ کی علامت بزر اور سیاہ کپڑے پہننا ممنوع ہیں۔
- ۱۴۷۔ ۵۰۔ محرم سے متعلق بعض ناجائز کام۔
- ۱۴۷۔ ۵۱۔ شانوں تک بال رکھنا سنت ہے اس سے زیادہ حرام ہیں۔
- ۱۴۸۔ ۵۲۔ امامت کن لوگوں کی جائز، حرام یا مکروہ ہے۔ دارمعی حنفی کے لئے اور
- شرعی حد سے کم رکھنے والے کی امامت مکروہ تحریمیہ ہے۔
- ۱۴۹۔ ۵۳۔ عورت اور مرد کے حقوق
- ۱۵۰۔ ۵۴۔ ننگے سر نماز پڑھنا
- ۱۵۰۔ ۵۵۔ فوج کرتے وقت اگر ساری گردن کٹ جائے تو ذبیحہ حلال ہے
- ۱۵۱۔ ۵۶۔ تیجے کے چنے صرف فقیر کھائے۔ بزرگوں کی فاقہ تبرک ہے۔
- سب کھا سکتے ہیں۔
- ۱۵۱۔ ۵۷۔ فوج پر اجرت لینے والے کی امامت درست ہے۔
- ۱۵۲۔ ۵۸۔ بزرگوں کا شجرہ پڑھنے کے فوائد
- ۱۵۲۔ ۵۹۔ مسجد میں کھانا پینا۔

صفحہ نمبر

عنوان

مسئلہ نمبر

۱۵۴

۶۔ دو بہنوں سے ایک وقت نکاح اور ان کی اولاد

حصہ دوم

۱۵۶

۱۔ مغرب کا وقت

۱۵۸

۲۔ زکوٰۃ کے چند مسائل۔ قرآنی کا درجہ۔

ہندوؤں کو خوش کرنے کیلئے گائے کی قرانی ذکر کا حکم حرام ہے

نسب از قضا کی سنت

۱۶۰

۳۔ قضا نمازیں پڑھنا۔

۱۶۰

۴۔ عورت عدت کے ایام کہاں پھر سے کرے۔

۱۶۱

۵۔ امامت کے متعلق ایک مفہومی مسئلہ

۱۶۲

۶۔ طوائف کا میثاق اگر مسائل سے واقف ہو تو اس کی امامت عدت ہے

۱۶۲

۷۔ کون سی دعوت سنت ہے، کون سی نہیں۔

۱۶۳

۸۔ شب معراج کے بارے میں ایک جھوٹی روایت

طوائف کی حرام آمدنی سے میلاد شریف پڑھنے کا حکم

مجلس میلاد میں، ذکر ولادت کے بعد شہادتِ امام حسین اور

واقعات کر بلا کا ذکر منع ہے۔

سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے متعلق ایک غلط روایت

رافضیوں کی مرثیہ اور روزِ غزائی کی ملیوں میں شرکت حرام ہے۔

میلاد شریف پڑھنے کی اجرت مقہور کرنا منع ہے

شب معراج حضور کے نعلین شریف کے ساتھ حرم پر جانے کی

روایت غلط ہے۔

- مستفہر عنوان صفحہ نمبر
- ۱۶۶ حضور کے والدین کو عذاب میں جاننا اقرار ہے۔
- ۱۶۶ ۹۔ دینہ طیبہ میں رہائش
- انگریزوں کے عہدِ اتحاد میں ہندوستان سے ہجرت
- ۱۶۶ ۱۰۔ تحریک خلافت میں حصہ لینے کی وجہ
- ۱۶۸ ۱۱۔ دوزخ یا اس کا پتہ بیسج میں غفلت پر سزا کی وجہ سے گر جاتا ہے
- ۱۶۹ ۱۲۔ ذکرِ خداوند تعالیٰ ضمیرِ مفرد سے ہو یا ضمیرِ جمع سے
- ۱۶۰ ۱۳۔ کس عمر میں بچے کو بسم اللہ شروع کرائی جائے
- ۱۶۰ ۱۴۔ اپنے مرشد کے وصال کے بعد کسی دوسرے بزرگ سے بیعت
- ۱۶۱ ۱۵۔ جمعہ کے دن اعتقادِ انظر
- ۱۶۱ ۱۶۔ ڈاڑھی منڈے کے بارے میں اگر علم نہ ہو کہ مسلمان ہے یا کافر
- تو سلام میں ابتداء نہ کرے۔
- ۱۶۱ ۱۷۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چار شقیوں کو درودِ وفا تہ جائز ہے
- ۱۶۲ ۱۸۔ یزیدِ یسید کا اسلام و کفر
- ۱۶۲ ۱۹۔ غنی صنف کا کتا ہے یا نہیں
- ۱۶۲ ۲۰۔ فرشتوں پر درودِ وفا تہ
- ۱۶۳ ۲۱۔ یہ نذر کہ کام ہو گیا تو نذرِ مسجد میں لے جاؤں گا، امیرِ مغرب
- سب کھا سکتے ہیں۔
- ۱۶۳ ۲۲۔ مردے کی طرف سے دیا جائیو والا کھانا صرف غریب کھائے۔
- ۱۶۳ ۲۳۔ پیشا حلال ہے۔
- ۱۶۳ ۲۴۔ غنہ کی تقریب میں عام دعوت کی جاسکتی ہے۔

- ۲۵۔ نماز روزہ حج اور صدقہ وغیرہ ادا کیے بغیر کوئی شخص مر جائے تو ۱۴۴
یہ کیسے ادا ہوں۔
- ۲۶۔ وراثت کے متعلق ایک مسئلہ ۱۴۴
- ۲۷۔ عورتوں کا مردانہ پر جامہ ممنوع ہے ۱۴۵
اویاء اللہ اپنی قبروں میں تعریف فرماتے ہیں ان کے تعریف کے
خلاف ایک بیہودہ دلیل۔
- ۲۸۔ مزامیر کے ساتھ قرآنی حرام ہے۔ ۱۴۵
- ۲۹۔ قبر سے چراغ کی روشنی ظاہر ہونا صاحب قبر کی بزرگی کی علامت ۱۴۶
ہے یا نہیں۔
- ۳۰۔ قبر پر درخت لگانا اور قبرستان کی حفاظت کے خیال سے چادریاری ۱۴۶
بنا نا درست ہے۔
- ۳۱۔ زندہ بزرگ وصال یافتہ بزرگوں سے ہم کلام ہوتے ہیں۔ ۱۴۶
- ۳۲۔ اللہ تعالیٰ اور حضور علیہ السلام کے اسلئے مبارک بے شمار ہیں۔ ۱۴۶
- ۳۳۔ سورۃ فاتحہ اور اخلاص میں بھی حضور کی نصت ہے۔ ۱۴۶
- ۳۴۔ وصال یافتہ بزرگ خواب میں اپنے مرید کو خیریت کے موافق ۱۴۸
کوئی کام بتائے تو کرنا چاہیئے۔
- ۳۵۔ حضرت علی کے لال کافر کو مارنے کا قصہ درست نہیں۔ ۱۴۸
- ۳۶۔ استن حنا نہ آخرت میں جنت کا درخت بنے گا۔ ۱۴۸
- ۳۷۔ فرعون وغیرہ کا خدائی دعویٰ اور منصور کا نعروانا الحق ۱۴۸
- ۳۸۔ زمین کی مال گزاری مانگ دے زمین میں پانی اور پانی میں مچھلی ٹھہرے ۱۴۹
تو زمین کا مالک مچھلی کا مالک نہیں۔

- ۳۹۔ نماز میں رکوع و سجود کی کثرت کے بجائے طویل قیام اچھا ہے
 ۱۷۹ نماز میں ٹوپی گر جانے تو اٹھا کر سر پر جمائے
 رکوع میں کسی کے لیے دیر کرنا
 دعا کے قنوت پڑھے بغیر رکوع میں چلا گیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے
 فرض قرأت کی مقدار
 ۴۰۔ محبت کی خواہش کے برعکس شوہر اسے حج پر نہ جانے دے
 ۱۸۲
 ۴۱۔ نماز کا وقت ہمارا ہو تو شوہر کے حکم کی تعمیل کے بجائے نماز پڑھے
 ۱۸۲
 ۴۲۔ مجلس میلاد شریف میں قیام کے حلقہ دہا پر سکے سوال کا جواب
 ۱۸۲
 ۴۳۔ کسی باطل فرقے کے عقائد کو اچھا سمجھنا کفر ہے
 ۱۸۳
 ۴۴۔ تعدیل مکان ذکر گناہ ہے۔
 ۱۸۳
 ۴۵۔ محبت کو مرید ہونے کے لیے غاند کی اجانت کو ضرورت سمجھنا نہیں
 ۱۸۴
 ۴۶۔ کفو کا مسئلہ
 ۱۸۴
 ۴۷۔ پہلی رکعت میں ایک سو تہ پڑھی، دوسری میں قصداً اس سے پہلے
 ۱۸۴
 پڑھی تو گناہ کیا۔
 ۴۸۔ خطبہ جمعہ میں غیر عربی الفاظ کو طوائف متوازہ کے خلاف ہے
 ۱۸۵
 ۴۹۔ شرعی سفر
 ۱۸۵
 ۵۰۔ مکروہ ادکات میں تلاوت قرآن بھی ٹھیک نہیں
 ۱۸۵
 ۵۱۔ آیات میں وقف
 ۱۸۶
 ۵۲۔ بھگت چرس وغیرہ تصوری مقدار میں استعمال کرنا بھی گناہ ہے
 ۱۸۶
 ۵۳۔ بعض کفریہ کلمات
 ۱۸۷
 ۵۴۔ طلاق کے متعلق ایک ضروری مسئلہ
 ۱۸۷

مسئلہ نمبر عنوان صفحہ نمبر

- ۵۵۔ راحل میں علاقہ مذکور سے دیر سے جو جلسے کی ۱۸۶
- ۵۶۔ آیات کی ترتیب بدل جانے سے بھی نماز ہو جاتی ہے ۱۸۸
- ۵۷۔ سرور کی بعض قسمیں ۱۸۸
- ۵۸۔ قرآنی کس پر واجب ہے۔ ۱۸۸
- ۵۹۔ معنی میں فساد اگر ہزار آیتوں کے بعد بھی ہو تو نماز نہ ہوگی ۱۸۹
- ۶۰۔ اذان غلط ہو تو نماز مکروہ ہوگی ۱۸۹
- ۶۱۔ بالغ کی نماز نا بالغ سے صحیح نہیں ہو سکتی۔ نا بالغ کی نماز کا مسئلہ ۱۹۰
- ۶۲۔ سحری ختم ہونے کے بعد حقہ پینا ۱۹۰
- ۶۳۔ ایک انگ کی سار سے چلانے سے کم وزن کی چاندی کی گھڑی جائز ہے ۱۹۰
- ۶۴۔ گھڑی کا سونے چاندی کا چوبیس مرد کیسے حلال ہے۔ دوسری حالتوں ۱۹۰
- ۶۵۔ لکھنوی بھی منع ہے۔ ۱۹۰
- ۶۶۔ مرد کو سونے چاندی کے بٹن جائز ہیں ۱۹۰
- ۶۷۔ مرد کو چاندی کے ذخیرہ والے بٹن جائز نہیں ۱۹۱
- ۶۸۔ فہر یا ظہر کی سنتیں پڑھنے والا امام؟ ۱۹۱
- ۶۹۔ ختمہ شخص کو نماز کے لیے جگادینا چاہیے ۱۹۱
- ۷۰۔ کھڑے ہو کر کبیر پڑھنا مکروہ ہے ۱۹۱
- ۷۱۔ صرف ایک کبیر کہہ کر رکوع میں جماعت کیساتھ شامل ہونا ۱۹۲
- ۷۲۔ غسل اور فجر کی نماز ۱۹۲
- ۷۳۔ فرض نماز ہو یا تراویح، عارضی منڈانے یا حد شرع سے کہہ کہنے ۱۹۲
- ۷۴۔ اسے خاتق کے پیچھے درست نہیں۔ ۱۹۲
- ۷۵۔ شرعی داڑھی ۱۹۲

مسئلہ نمبر عنوان صفحہ نمبر

۱۹۲. قضا ناظر طہارۃ آفتاب کے کمال کلمہ میں منٹ بعد پڑھی جاسکتی ہے ۱۹۲
۱۹۳. میت کے گرد قبر کو پختہ بنانا صحیح نہیں ۱۹۳
۱۹۴. یو دو نصاریٰ اور غلط فرقہ والوں کی عزت ۱۹۴
۱۹۴. عورت کے لیے پردہ احمدیہ کی حد والدین ۱۹۴
۱۹۴. ذکر جہر کی جائزہ حد ۱۹۴
۱۹۵. نماز کلمہ وغیرہ نہ جانے والا سیکھنے سے بھی انکار کرے تو اسے سزا ۱۹۵
۱۹۵. سرے سے مسلمان ہونا چاہیے ۱۹۵
۱۹۶. قیصر کی خاطر دی گئی زمین کی مرانا اور بھی صحیح نہیں ۱۹۶
۱۹۶. اخلاق میں بھی کافروں کو اچھا کیا جائے ۱۹۶
۱۹۶. ادارت کا اثر کہ ۱۹۶
۱۹۶. نماز اور غدا اب الہی کی تحفہ کو لے ادا تادیبی کی حمایت کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے ۱۹۶
۱۹۶. قادیانیوں سے میل جول حرام ہے ۱۹۶
۱۹۸. بد مذہبوں سے معاملات نہ کھنے والا نفاق امامت کے قابل نہیں ۱۹۸
۱۹۸. جہیز عورت کا حق ہے ۱۹۸
۱۹۹. حوض کی فضیلت مسجد میں شامل نہیں ہوتی ۱۹۹
۱۹۹. نکاح کن عورتوں کے ساتھ جائزہ ناجائزہ ہے ۱۹۹
۲۰۰. روافضی مامور پر مرتد ہے، ان سے میل جول حرام ہے ۲۰۰
۲۰۱. میت کے لیے صدقہ اور اسقاط ۲۰۱
۲۰۱. افیون کی تجارت ۲۰۱
۲۰۱. پیر سے بھی پردہ کیا جائے عورتوں کو ربط ضبط رکھنے والے ۲۰۱

- ۲۰۱ پیر کی بیعت نہ کی جائے۔
- ۲۰۲ ۹۱۔ بیہ کے متعلق شرعی حکم
- ۲۰۴ ۹۲۔ نب کا تعلق باپ سے ہے
- ۲۰۳ ۹۳۔ آخری چار شبہ کی کوئی حقیقت نہیں
- ۲۰۴ ۹۴۔ مسجد میں بھی پیر یا استاد کی تعظیم جائز ہے۔ عالم دین کے
- ۲۰۴ قدروں کو برور دینا سنت ہے۔
- ۲۰۶ ۹۵۔ عورت اجازت کے بغیر کہاں جا سکتی ہے
- ۲۰۶ ۹۶۔ قرضدار پر مالش کے سلسلے میں نقصانہ جائز ہے یا نہیں ہو یا نفع؟
- ۲۰۶ ۹۷۔ دلوانا ہارے کا ٹک شرعی باپ کے حق کے معکوم نہیں کرتا
- ۲۱۰ ۹۸۔ ویسے کی دعوت اور حقے کا اعلان بیوتہ کی رسم واجدہ وغیرہ نہیں تھے
- ۲۱۲ ۹۹۔ درخت یا اس کا پتہ بیسج سے غفلت کے باعث کٹ جائیں تو سزا کے
- بعد بیسج میں مشغول نہیں ہوتا۔
- ۲۱۵ ۱۰۰۔ کفار کے ساتھ موالات کے حرام ہونے پر موطا بحث
- مرتد یوی کے متعلق بعض احکام
- ۲۲۶ ۱۰۱۔ مسجد کے اندر جمعہ کی اذان ثانی سنت اور خلفائے راشدین کے
- عمل کے خلاف ہے کہ منظر میں بھی یہ اذان خارج مسجد ہوئی ہے۔
- حدیث اور فقہ کے خلاف رواج پر عمل کرنا برا ہے۔ بدعت کیا ہے
- مردہ سنت کو زندہ کرنا ثواب ہے اور علماء کی ذمہ داری ہے
- اگر حوض کا فیصل پہلے سے حوض کیلئے نقص کی گئی ہو تو مسجد سے خارج ہے
- کھڑکی کا منبر سنت نبوی ہے
- ۲۲۲ ۱۰۲۔ عبد المصطفیٰ نام کے جواز میں دلائل
- ۲۲۵ ۱۰۳۔ ۱۰۲۔ ناپاک گئی کو کیسے پاک کیا جائے
- ۲۲۶ ۱۰۵۔ اتنی مرتبیں کہ منہ میں آئیں حرام ہیں

صفحہ نمبر	عنوان	مسئلہ نمبر
۲۳۷	۱۶۔ جمعہ کے خطبے میں سلطان اسلام کا نام لے کر دُعا کرنا	
۲۳۷	۱۷۔ شال سر پر ڈال کر نماز ادا کرنا	
۲۳۸	۱۸۔ دلہانزائی کی نماز جنازہ اور تدفین	

ملفوظات اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲۵۲ ۲۳۹

مرض اطرا کے لیے ترمیم
 بڑا چراغ کیسے روشن کیا جائے
 آیت قرآنی سے دماغ کی غرائی کا علاج
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیسے اڑھتے تھے
 پیراہن کیا ہے
 مسجد میں موسیقی جلاتا۔ ولایتی چربی کی موسیقی
 نماز کے متعلق ایک مسئلہ
 جماعت اول اصل ہے۔ جماعت ثانیہ صرف جائز ہے
 نماز جنازہ کی تین منغیس مذبحہ کی سری چوبیس میں بھیگنا حرام ہے
 نکاح کا خطبہ بھی کھڑے ہو کر پڑھنا بہتر ہے
 استاد طلبہ علموں سے کام کر سکتا ہے یا نہیں
 میلاد خواہاں کے ساتھ امر و نہ ہو
 دولہا کے اچھٹا ملنا۔ نماز قصر کا ایک مسئلہ
 وطن اصلی اور وطن اقامت۔ دیوانی نکاح پڑھنے کو کیا حکم ہے
 ولیمہ زفاف کی منت ہے نکاح کی بعد چھوڑ دے تو ہونا جائز ہے
 سیاح و خباہ کا استعمال۔ جہاد کی فرض سے خطاب لگانا
 نماز قصر ہوا اور قصر پڑھ لیا جائے تو کیا کرے
 مسجد دیوان بھی ہو چکی ہو تو بھی اس کی زمین کی بیع حرام ہے

عنوان

صفحہ نمبر

نماز جنازہ میں جلدی کی حکمت
 قبرستان میں میت کے ساتھ مٹھائی وغیرہ پھینا منع ہے
 حرمت مصاہرت
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک تمنا میں مومنوں کا مرنا
 استغفار کا کفارہ۔ تمنا کے اللہ عاقلین کا اختیار
 خطبے کے وقت ہاتھ میں عصا نہ رکھنا اولیٰ ہے
 دیہات میں جمعہ وعیدین
 حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قسم کھانا
 گلے میں تانبے، پتل وغیرہ کا خلال نہ لگانا
 غیر محرم جو ان عورتوں کے سلام کا جواب
 سنت الفجر اول وقت میں پڑھنا۔ بغیر سنت پڑھے فکر کی امامت
 جمعہ کی پہلی چار سنتیں اگر خطبے کی وجہ سے رہ جائیں تو نماز کے بعد پڑھے
 ہندو کو آراستہ کا کیش۔ دست غیب الکریم کے لیے دعا کرنا
 علم باطن کا ادنیٰ درجہ
 غیر عالم کا وعظ کہنا
 مجاہدے میں عمر کی قید
 عالم کون ہے۔

حصہ سوم

عنوان

صفحہ نمبر

۱۔ شطرنج اور تاش کا کھیل

۲۔ سود اور رشوت سے توبہ

۳۔ لباس کے بارے میں قاعدہ کلیہ

۴۔ قبر کا طواف یا سجدہ ناجائز ہے۔ اسے بوسہ دینا منع ہے

۵۔ نقالوں کو پیسے دینا

۲۵۲

۲۵۲

۲۵۲

۲۵۲

۲۵۵

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۵۵	۶۔ ایک دوسرے کو آم کی گٹھلیاں مارنا منع ہے	
۲۵۶	۷۔ بیل بکرے وغیرہ کو بخشی کرانا	
۲۵۶	۸۔ دایروں کے پاس بچوں کو پڑھانا سخت حرام ہے	
۲۵۶	۹۔ اگر کوئی شرعی عذر ہو تو اگر بیک کی ملازمت میں حرج نہیں	
۲۵۸	۱۰۔ جس جوتے پر جھٹا لاکھ کیا ہو، مرد کیلئے بھی مکروہ ہے	
۲۵۹	۱۱۔ بیوی کی میست کو دیکھا جاسکتا ہے، چھو نہیں جاسکتا، جھرتل بھی نہ کئے	
۲۵۹	۱۲۔ بد مذہبوں کے پرئیں میں ملازمت یا ان کے غلط عقائد کو لکھنا یا چھپانا سخت گناہ ہے۔	
۲۶۲	۱۳۔ نامحرم اندھا بھی ہو تو پردہ کیا جائے	
۲۶۳	۱۴۔ کبوتر بازی، مرغ بازی وغیرہ حرام ہیں	
۲۶۳	۱۵۔ گیارہویں خریف کی فاتحہ میں کیا پڑھے	
۲۶۴	۱۶۔ حق کے پانی سے وضو	
۲۶۶	۱۷۔ سوتی یا اونی نمز کے رواج	
۲۶۶	۱۸۔ حالت جنابت میں سلام کا جواب دینا	
۲۶۶	۱۹۔ آیات قرآنی کو بے وضو ہاتھ لگانا	
۲۶۶	۲۰۔ منذور کے لیے نماز کے چند مسائل	
۲۶۷	۲۱۔ جتنی کے پینے سے کپڑے ناپاک ہوتے ہیں یا نہیں	
۲۶۸	۲۲۔ ٹڈیا سے لگنے ہوئے کپڑوں سے نماز ہوگی یا نہیں	
۲۶۸	۲۳۔ شبہ سے ناپاکی	
۲۶۸	۲۴۔ مرد جانوروں کی ہڈی پاک ہے	
۲۷۰	۲۵۔ بچے کلہویشاب ناپاک ہے	
۲۷۱		

- ۲۶۱ - ۲۶. پاکستان کو پاک کرنا
- ۲۶۲ - ۲۷. نجاست کا ایک مسئلہ
- ۲۶۲ - ۲۸. نجاست کے بارے میں ایک اور مسئلہ
- ۲۶۲ - ۲۹. ہندوؤں کی اشیائے خوردنی مسلمان کیسے جائز ہیں مگر تقویٰ یہ ہے کہ پرہیز کیا جائے۔
- ۲۶۲ - ۳۰. روح محفوظ کیا ہے
- ۲۶۲ - ۳۱. روح محفوظ کی تحریر
- ۲۶۲ - ۳۲. نسخ صحف میں ہے یا روح میں
- ۲۶۲ - ۳۳. ترک تدبیر اور ابواب پر مکمل اعتماد
- ۲۶۲ - ۳۴. سقن ازلی اچھا ہو سکتا ہے یا نہیں
- ۲۶۵ - ۳۵. حاکم حقیقی اللہ عزوجل ہے
- ۲۶۵ - ۳۶. انبیاء کا علم غیب
- ۲۶۶ - ۳۷. حق کا استعمال
- ۲۸۵ - ۳۸. حق کے متعلق مزید تحقیق
- ۲۸۹ - ۳۹. بندہ ہیوں کو دوست رکھنے والا امام ؟
- ۲۹۰ - ۴۰. حق حاصل کرنے کیسے مجھوٹ جائز ہے یا نہیں
- ۲۹۶ - ۴۱. حق حاصل کرنے کیلئے زبردستی کرنا جائز ہے یا نہیں
- ۲۹۶ - ۴۲. فقہی مسائل میں غیر مسلک کے علماء کی سند
- ۲۹۷ - ۴۳. نماز عشاء کے فرض اور وتر
- ۲۹۸ - ۴۴. اثبات نبوت کے متعلق احادیث کے حوالے
- ۲۹۹ - ۴۵. عورت کی مردوں یا عورتوں کے سامنے جاسکتی ہے

- صفحہ نمبر عنوان مسئلہ نمبر
- ۳۶۔ چاندی سونے کی گھڑیاں استعمال کرنا اعمال کا کتنا نظر ہے یہود کے چراغ جلانا ۳۱۱
- ۴۷۔ میت کی تعزیت کی خاطر آنے والوں کی تراضع ۳۱۳
- ۴۸۔ جنت میں روایت باری تعالیٰ ۳۱۲
- ۴۹۔ ماں باپ کے رکھے ہوئے نام اور لوح محفوظ میں کلمے ہوئے نام ۳۱۵
- ۵۰۔ انبیاء کرام کی معصومیت ۳۱۶
- ۵۱۔ کلہ تو حید کا ذکر ۳۱۸
- ۵۲۔ کپڑے یا بدن کے کسی حصے کی نجاست ۳۱۹
- ۵۳۔ ہلال حید نظر آنے کے بارے میں ۳۲۱
- ۵۴۔ پہلے دن کے بجائے دوسرے دن نماز حید پڑھنا ۳۲۲
- ۵۵۔ کسی درگاہ کا متولی تو لیت کر منتقل کرنا ۳۲۶
- ۵۶۔ متولی اوقاف کی تولیت ۳۲۸
- ۵۷۔ نماز تعمیل پڑھنے والے کو کھانا، کافروں، مشرکوں کو سلام کرنا اور ان کی تعظیم کرنا، نصاریٰ کو عادل کہنا اور ان کی کچہریوں کو صالت کہنا اور خلاف دین باتوں کی کھائی چھپائی۔ ۳۳۱
- ۵۸۔ داستان امیر حمزہ کا عمر و عیار ۳۳۲
- ۵۹۔ اخبار اور شہادت شرعیہ ۳۳۵
- ۶۰۔ شہادت کی صورت میں "اشہد" کہنا ضروری ہے یا نہیں ۳۳۵
- ۶۱۔ روزے میں جبراً جماع کر لے پر صرف قضا ہوگی یا کفارہ بھی؟ ۳۳۵
- ۶۲۔ روزے میں کان کے ذریعے دماغ تک پانی کا جا پہنچنا ۳۳۶

الود مغلیہ دور میں معزز و عہدوں پر فائز رہے۔ آپ کے چچا امجد حضرت محمد سعید اللہ خان صاحب
 شش ہزاری منصب پر فائز تھے اور شجاعت جنگ آپ کا خطاب تھا۔ ان کے صاحبزادے سعاد
 یار خان صاحب کو حکومت کی طرف سے ایک ہم سر کرنے کے لیے بریلی روانہ کیا گیا۔ فیصلی پر
 ان کو بریلی کا صوبیدار بنانے کا شاہی فرمان آیا۔ یکن وہ ایسے وقت آیا جبکہ وہ بستر مرگ پر تھے۔
 آپ ۱۰ اشوال الحکم ۱۲۸۶ھ بمطابق ۱۳ جون ۱۸۵۶ء بروز جمعہ برقت
 پیدا نش :- غہر بریلی شریف کے محلہ جسونی میں پیدا ہوئے آپ کا نام محمد رکھنا گیا لیکن
 آپ کے والد ماجد اور دیگر عزیز و اقارب شفقت اور پیار سے احمد میاں کے نام پکارا کرتے
 تھے۔ مگر آپ کے چچا امجد مولانا رضا علی خاں نے آپ کا نام احمد رضا رکھا اور بعد ازاں آپ اسی نام
 سے مشہور ہوئے۔

شجرہ نسب :- آپ کا شجرہ نسب حسب ذیل ہے۔

مولانا احمد رضا خاں بریلوی بن مولانا مفتی علی خاں بن حضرت مولانا رضا علی خاں بن مولانا حافظ
 محمد کاظم علی خاں بن شاہ محمد اعظم خان بن مولانا محمد سعادت یار خان بن مولانا سعید اللہ خان آپ
 کے والد ماجد مولانا مفتی علی خاں اور چچا امجد مولانا رضا علی خاں جو اپنے نسلے میں متعدد ہندوستان
 میں معروف عالم دین اہل بلند پایہ مفتی اور صاحب دل تھے۔

حصول علم :- آپ نے دینی علم اپنے والد ماجد ہی سے حاصل کیے آپ کے والد چونکہ ایک
 بلند پایہ عالم دین تھے۔ اس لیے انھوں نے خصوصی وجہ سے آپ کو

ابتداء میں قرآن پاک ناظرہ پڑھانا شروع کیا حتیٰ کہ صرف چار برس کی عمر میں آپ نے قرآن پاک
 ناظرہ پڑھ لیا۔ اس کے بعد صرف دو سو کی کتابیں مولانا غلام قادر بیگ سے پڑھیں پھر تمام علوم و فنون
 اپنے والد ماجد مولانا مفتی علی خاں سے حاصل کیے۔ تیرہ سال دس ماہ کی عمر میں تمام علوم عقلیہ و نقلیہ میں
 مہارت حاصل کر کے ۱۲ شعبان ۱۲۸۶ھ کو سند فراغت حاصل کی اور دستار فضیلت زیب دیا
 فرمائی۔

فتویٰ نویسی :- آپ کے والد ماجد نے تعلیم سے فارغ ہوتے ہی فتویٰ نویسی کی خدمت آپ کے سپرد کر دی تھی۔ آپ نے پہلا فتویٰ دستار بندی کے اگلے روز ۱۲۸۶ھ کو لکھا۔ اس کے بعد تیزی و دم جمک فتویٰ نویسی کے فرائض انجام دیتے رہے۔ "فتاویٰ رضویہ" آپ کا بلند پایہ شاہکار ہے اور بارہ ضخیم جلدوں میں ہے جو فقہ حنفی کا نہایت تحقیقی جامع اور قابل قدر ذخیرہ ہے۔

علوم و فنون میں بلند مقام کا حصول :- اپنے علوم و فنون میں کمال حاصل کیا اور خاص کر دینی کتب میں کمال سے ہم ہم مہارت تھی۔ اس میں شک نہیں کہ آپ نے دینی علوم اپنے اساتذہ سے حاصل کیے لیکن ان دینی علوم کے علاوہ آپ نے اپنی خدا دلا صلاحیتوں کی بنا پر سبہ شمار علوم حاصل کیے۔ اور خاص کر مندرجہ ذیل علوم میں آپ کو وہ عروج اور کمال حاصل ہوا کہ جس کا اعتراف محققین اور علماء کیے بغیر نہیں رہ سکتے۔

علم قرآن، علم حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، جہل، تفسیر، عقائد، کلام، نحو، صرف، معانی، بیان، منطق، جریح، مناظرو، فلسفہ، کمیسر، ہیئت، ریاضی، ہندسہ، قرآن، تجوید، صرف، سلوک، اخلاق، اسماء الرجال، سیر، تاریخ، لغت، ادب، ادب، طب، جہد و مقابلہ، حساب، بیانی، لوگاشاٹ، ترقیت، مناظرہ و مراءا، اگر، ریاضات، مثلث کریمی، مثلث سطح، ہیئت جدیدہ، ریاضات، نازچہ، عروض و قوافی، نجوم، فن تدریج، نظم و نثر فارسی وغیرہ۔

حدیث کچھ چھوی رحمت اللہ علیہ بیان فرماتے ہیں کہ "ہر ایک بار صدر اکبائے ناز مقامات (شکل حمادی اور شکل عروسی کے بارے میں مجھ سے سوال فرما کر جب کتابی کی (دینی کیفیت) دیکھی تو اپنی تحقیق بیان فرمائی تو میں نے محسوس کیا کہ حمادی کی حمادیت بے پردہ ہو گئی اور عروسی کا عروس ختم ہو گیا۔ مسئلہ بحث و افلاق شمس بارہ کا سراپا تفسیر ہے۔ مگر اس بارے میں علی الخصوص

کے ارشادات جب پھر کھلے تو اقرار کرنا پڑا کہ **مُلاَ مُحَمَّدٌ** اگر آج ہوتے تو اعلیٰ حضرت کی طرف رجوع کرنے کی حاجت محسوس کرتے۔ اعلیٰ حضرت نے کسی ایسے نظریے کو کبھی صحیح و سلامت نہ دہنے دیا جو اسلامی تعلیمات سے متصادم رہ سکے اگر آپ وجودِ فلک کو جاننا چاہتے ہوں اور زمین و آسمان و اولوں کا سکون سمجھنا چاہتے ہوں اور سیاروں کے ہارے میں **ثُمَّ فِي فَلَكٍ يَتَّبِعُونَ** کو نہن نشین کرنا چاہتے ہوں تو ان رسال کا مطالعہ کریں جو اعلیٰ حضرت کے ارشاداتِ علم ہیں۔ اور یہ دلائل آپ پر ہر جگہ کھلا جائے گا کہ منطق و فلسفہ و ریاضی و اسے اپنی راہ کے کس موڑ پر کبج رہ سکتا ہو جاتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت کی قوتِ حافظہ بے نظیر تھی۔ آپ کی بے مثل ذہانت اور سیرت انگریز قوتِ حافظہ کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ

تکمیلِ فتویٰ میں جو حضرات آپ کے معاون ہوتے جب انہیں کوئی جزئیات فقہ کتب فقہ میں دقتیں تو آپ ان کی رہنمائی فرماتے اور یہاں تک فرما دیتے کہ غلط کتب جہدِ غلاں کے کواں صفحہ اور سطر میں ہے اور واقعی جب فقہ کی کتب میں وہ جزئیات تلاش کی جاتیں تو وہ واقعی اسی کتب اور صفحہ پر ہوتیں جہاں اعلیٰ حضرت نے بتایا ہوتا۔ مولانا حسین احسان ابتدائی تعلیم میں آپ کے ہم سبق تھے۔ ان کی روایت ہے کہ ”شروع ہی سے ذہانت کا وہ حال تھا کہ استاد سے کبھی جو تعلق سے زائد کتب استاد سے پڑھنے کے بعد بقیہ تمام کتب از خود پڑھ کر یاد کر کے سنا دیا کرتے“

آپ کی قوتِ حافظہ کا اندازہ اس طرح بگھڑی کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے اقتدار و غیرہ کی مشغولیت کے باوجود صرف ایک ماہ میں قرآن مجید حفظ کر لیا۔ واقعہ کچھ یوں ہے کہ بسن لوگ آپ کے نام کے ساتھ حافظہ کا لفظ لکھ دیا کرتے تھے۔ اعلیٰ حضرت نے فرمایا کہ ان بندگانِ خدا کا کہنا غلط نہ ہو ہمیں قرآن پاک یاد ہی کر لینا چاہیے چنانچہ رمضان المبارک میں عشاء کے بعد تلوین میں حافظہ صاحب سے پانچ سُن کر دو فرمائیے اس طرح رمضان شریف کے تیس دنوں میں پورا قرآن پاک حفظ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ کا انعام بھی تھا اور حافظے کی کرامت بھی۔

اگر کوئی باادب بلندِ قرآن پاک پڑھ رہا ہو تا اور اعراب کی غلطی کرتا تو آپ کتنے ہی معذرت کیوں

نہ ہوتے اسے قذراؤ تک دینے تھے اور صوح قرا کر بھی بنا دیتے مگر وہ کس پادے کے کس کدو کی
کس ایت کے کس لفظ پر لغزش کا شکار ہوا ہے۔

یہ سببت و خلافت :-
 آپ میں حصول روحانیت کا جتنا فطری طرز پر موجود تھا اور جو بھی آپ
 جوان ہوئے تو اس میں خود کف و کھار پیدا ہونا شروع ہو گیا۔ لیکن
 راہنمائی کے لیے پھر بھی کسی امیر کمال کی ضرورت تھی چنانچہ پہلے مولوی الدین علیہ السلام میں اپنے والد ماجد
 کے ہمراہ حضرت شاہ آل رسول کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر ان کے دست حق پرست پر سلسلہ عالیہ
 قادریہ میں بیعت ہوئے۔ حضرت شاہ آل رسول بارہوی اپنے دور سلوک و طریقت میں امام اللہ دلیار
 تھے۔ اور انمول نے ایک نگاہ میں آپ کو کمال کر دیا پھر آپ کے مرشد نے آپ کو اجانت و خلافت سے
 سر قزاد کیا۔

یہ دیکھ کر دیگر حاضرین کو رشک ہوا اور عرض کی حضور! اس بچے پر یہ کرم کیوں ہوا؟ ارشاد
 فرمایا۔ اسے دو گز اتم احمد رضا کو کیا جانو۔ یہ فرما کر رونے لگے اور فرمایا کہ قیامت کے روز
 اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا کہ آل رسول اگر دنیا سے کیا لایا ہے تو میں احمد رضا کو پیش کر دوں گا۔
 اور فرمایا کہ یہ چشم چراغ خانہ نبی برکات ہیں۔ اور دل کو تیار ہونا پڑتا ہے۔ یہ بالکل تیار آئے تھے
 انہیں صرف نسبت کی ضرورت تھی۔

آپ کو مصوفیہ کے مختلف سلاسل میں خلافت حاصل تھی۔ مگر سلسلہ قادریہ کو آپ نے بہت
 فروغ دیا۔

سعادت حج و زیارت حرمین :-
 یہ سببت سے ایک سال بعد یعنی ۱۲۹۵ھ میں
 آپ کو اپنے والدین کی معیت میں پہلی بار حج بیت
 شریف اور روضہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سعادت نصیب ہوئی۔ وہاں حرمین و شریفین کے
 اکابر علماء اور مشائخ سے آپ کی ملاقاتیں رہیں مثلاً مفتی شافعیہ سید احمد مدون، مفتی حنیفہ کشمیری
 عبدالرحمن سراج وغیرہم۔ ان دو حضرات سے آپ نے حدیث، تفسیر، فقہ اور اصول فقہ میں سنیوں

حاصل کیں۔ اسی سفر مقدس میں آپ نے غلامِ مغربِ سوم شریف میں ادا کی۔ بعد ازاں امامِ شکیہ
 حسین بن صالح بغیر کسی تعارف کے آگے بڑھے اور اعلیٰ حضرت کا ہاتھ پکڑ کر گھر لے گئے فرمودہ جنت سے
 دیر تک آپ کی پیشانی کی طرف دیکھتے رہتے ہیں اور خوش عقیدت میں من کے منہ سے نکلتا ہے۔
 مَا قِفْ لَا جِدْ نَوْمًا اللَّهُ مِنْ هَذَا الْجَبِينِ

بے شک میں اس پیشانی میں اللہ کا نور محسوس کر رہا ہوں

بعد ازاں شیخ حسین بن صالح کو اعلیٰ حضرت کے صراحِ ستی سید اور سلسلہ عالیہ قادریہ کی اہلادت
 اپنے دستِ خطِ خاص سے عنایت فرمائی۔ اور ان کا نام شیخ ضیاء الدین احمد لکھا۔ شیخ نے اپنی ایک کتاب
 ”الجوہر المصنوع“ پر شرح لکھنے کا فرماں لیا۔

جب آپ دوسری دفعہ حج کو گئے تو وہاں بیعتِ طیل ہو گئی مگر آپ کے آخری دنوں میں بیعت
 بحال ہوئی تو آپ نے غسل فرمایا پھر آپ کے دیکھا کہ یکدم بدل چکے ہیں جو ہم شروع تک پہنچتے ہوئے
 بارش شروع ہو گئی اسی اثناء میں آپ کو ایک حدیث یاد آگئی کہ جو بارش میں طواف کرے تو رحمتِ الہی
 میں تیرا ہے آپ نے اسی وقت جھک کر کوہِ بوسہ دیا اور طواف شروع کر دیا لیکن آپ نے محسوس کیا کہ
 آپ دوبارہ بخار میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ مرقاۃ السامعین صاحب فرماتے ہیں کہ آپ نے ایک نفع
 حدیث کے لیے اپنی صحت پر واہ نہ کی آپ نے جواب دیا کہ حدیث اگر ضعیف ہے مگر الحمد للہ امید قوی
 ہے۔

اعلیٰ حضرت کو شعر گوئی میں بھی بہت بلند مقام حاصل
 شعر گوئی میں آپ کا مقام :- تھا اور آپ کی شعر گوئی رحمتِ رسول کے ساتھ وابستہ
 ہے یعنی آپ شامری کا مقصد صرف نعت گوئی ہے پھر شعر و ادب میں نعت گوئی ایک کھل خفا ہے
 کیونکہ عام شامری میں شاعر آزاد ہوتا ہے لیکن نعت گوئی میں یہ آزادی نہیں بلکہ نعت گوئی میں ہر
 مقام پر تعظیم اور مدد و شریع کو ملحوظ خاطر رکھنا پڑتا ہے۔ آپ کی زبان و بیان بڑا دلکش اور جاذب
 ہے پھر آپ نعت گوئی میں عشقِ رسول کے بحرِ بیکراں میں ڈوبے ہوئے نظر آتے ہیں آپ نے اپنے

اشعار میں جس چیز پر یاد دہانہ زور دیا وہ عشق و رسول کی پاس داری ہے اور جس میں اس کے لئے ہنسی نصیب
گئی میں دیا ہے کہ جب تک مسلمان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کو عقیدت اور محبت کا
مرکز نہیں بنائیں گے وہ کھٹک نہیں پاسکتے۔

کلام منافی سب سے بڑی خوبی ہے کہ آپ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سلطے دیکھ کر جو قلبی
واردات آپ پر پیدا ہوئی ہے آپ اسے کھٹکاتے ہیں جس سے شر میں ہونہ محبت اور رحمت رسول
کا ایسا انداز پیدا ہوتا ہے کہ ہر دور رکھنے والا مسلمان آپ کے اشارہ کر پنے دل کی گہرائیوں میں جگہ
دیتا ہے۔

اعلیٰ حضرت کو علم قرآن میں خصوصی مہارت حاصل تھی
علوم قرآن میں مہارت :- آپ کے علم قرآن کا اخانہ آپ کے علم قرآن پاک کے ترجمے
کنز الایمان سے بڑی لگلا جاسکتا۔ جو دیگر تراجم سے ایک منفرد مقام کا حامل ہے آپ نے ترجمے
میں آداب اور حقائق کی وضاحت کو ہر ممکن برقرار رکھنے کی کوشش کی ہے اور کسی مقام پر بھی جو علم قرآن پاک
کی اصل حقیقت اور موضوع سے دور نہیں ہوتا۔ کنز الایمان کو ناگوں غویلوں کی بنا پر مست مشہور
ہے۔

آپ نے فتویٰ میں جن قرآنی آیات سے استنباط کر کے مسائل کامل پیش کیا ان سے بھی ظاہر
ہوتا ہے کہ وہ اپنے موضوع کی مناسبت کے لحاظ سے نہایت ہی موزوں ہیں جس سے علوم
قرآن میں آپ کی مہارت کا اخانہ ہوتا ہے۔ پھر آپ کو قرآن پاک کی تلاوت سے والہاء لگاؤ تھا
بارہا آپ جب تلاوت فرماتے تو اشک بار ہو جاتے۔

اعلیٰ حضرت کا علم حدیث :- قرآنی حقائق اور مسائل کی اس وقت تک وضاحت
نہیں ہو سکتی جب تک کہ صحیح علم حدیث نہ ہو۔

اس لیے اہل علم دین کے لیے قرآن پاک کے علاوہ حدیث و سنت مطہرہ کا مکمل عبور کا حاصل ہونا
نہایت ہی ضروری ہے لہذا امام احمد رضا خاں بریلوی عالم الحدیث میں بھی بڑے واضح تھے۔

چونکہ آپ کے علم الحدیث کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جتنی احادیث فقہ حنفی کی مانند ہیں ہر وقت آپ کے پیش تھیں۔

علم الحدیث میں سب سے بڑا شعبہ علم اسماء الرجال کہہ سکتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت کے سامنے کوئی سند پر مبنی ہائی اور دواویلوں کے پاس سے دریافت کیا جاتا تو ہر راوی کی جمع و تعدیل کے جو افتاء فرمادیے تھے، اسٹاکر دیکھا جاتا تو تقریباً دو ہفتے بعد ویدیا میں وہی نقل جاتا تھا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث کے سلسلے میں آپ کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔

علم فقہ میں اعلیٰ حضرت کا مقام :-
 اعلیٰ حضرت علم فقہ میں بھی متبرک کے عالم دین تھے۔ فتاویٰ رضویہ میں جو علمی گہرائی پائی جاتی ہے وہ دوسرے فتوؤں میں بہت کم پائی جاتی ہے۔ اور خاص کر عقلی مسائل میں انھوں نے جو سیکڑوں چھوٹے چھوٹے رسائل لکھے ہیں اور ان میں جس اسلوب اور خوبی کے ساتھ فقہ حنفی کی حیات کرتے ہوئے ان عقلی مسائل کا حل پیش کیا ہے وہ آپ کے علم و فضل کا منہ بولنا ثبوت ہے اور آپ کی علم فقہ میں اس ملت کا اعتراف بہ شمار ملتا ہے۔
 آپ اہل علم کا بے حد احترام کیا کرتے تھے۔ آپ کے پاس گراما علماء کرام تشریف لائے رہتے تو آپ حسب توہین ان کی خدمت کرتے اور حسب راجب کسی کی خاطر تواضع میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ فرماتے۔

فتویٰ صادر کرنے کی خداداد صلاحیت :-
 آپ میں خداداد تھی۔ کہا جاتا ہے کہ آپ کا معمول تھا کہ استفتاء ایک ایک ہفتی کو تقسیم فرمادیے اور صاحبانِ دین بھر محنت کر کے جوابات مرتب کرتے۔ پھر عصر و مغرب کی درمیانی فضا میں ہر ایک سے پہلے استغفار پھر فتویٰ سماعت فرماتے اور ایک وقت سب کی سنتے۔ اسی وقت مصنفین بھی اپنی تصنیف لکھتے اور زبانی سوال کرنے والوں کو بھی اجازت تھی کہ جو کتنا چاہیں کہیں اور جوسنا تاہو سنائیں۔ اتنی

اوداعیل میں اس تعداد کا بیان نہیں اور صرف ایک ذات کو سب کی طرف زور فرماتا، جو بات کی صحیح تصدیق اور اصلاح، مصنفین کی تائید و تسمیح، اعلیٰ سولیات کے تشفی بخش جوابات عطا ہو رہے ہیں۔ اور فلسفیوں کے اس جملہ "لَا یَقْدُرُ عَلَی الْوَاحِدِ إِلَّا الْوَاحِدُ" سے ایک وقت میں ایک ہی چیز صادر ہو سکتی ہے، کی دیکھیاں لڑ رہی ہیں۔ جس ہنگامہ سولیات و جوابات میں بڑے بڑے اکابر علم و فن سر تمام کر چپ ہو جاتے ہیں کہ کس کس کی نہیں لاد کس کس کی نہیں، دلائل سب کی شہنشاہی ہوتی تھی اور سب کی اصلاح فرمادی جاتی تھی، یہاں تک کہ اپنی خطا پر بھی نظر پڑ جاتی تھی اور اس کو درست فرما دیا کرتے تھے۔

تصانیف :- آپ کی تصانیف بے شمار ہیں جو ہر سال کا عمر سے آپ نے مسلسل گنا شروع کیا اور آخری دم تک لکھتے رہے اس عرصہ کے دوران آپ نے تقریباً ایک ہزار سے قریب کتابیں لکھیں جن میں چھوٹی بڑی کتب اور رسائل بھی شامل ہیں جو مائع انواع کے اعتبار سے مختلف علوم پر محیط ہیں۔

آپ کی سب سے بڑی کتب فتاویٰ رضویہ ہے جو بارہ جلدوں میں ہے۔ جس میں مسائل، کربڑی غوی سے بیان کیا گیا ہے پڑھنے والے حضرات فوراً مسئلہ کی یہ تک پہنچی جاتے ہیں۔ تصنیف و تالیف کا زیادہ کام آپ نے عمر کے آخری میں کیا اس کے بارے میں حضرت سید ابوبکر عاظمیٰ فرماتے ہیں کہ جب اعلیٰ حضرت کی عمر وہ برس ہو گئی تو آپ نے اپنی تعلیم و توجہ تصنیف و تالیف کی طرف مبذول کر دی اور اسی فلسفے میں آپ نے زیادہ کتب تحریر کی ہیں۔

تحریک پاکستان کی حمایت :- اعلیٰ حضرت اور آپ کے ساتھیوں نے تحریک پاکستان کے سلسلے میں دوقومی

نظر سے کام لیا اور یہ طرح پر چار کیا آپ کے خلفاء صدر الہ فاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی اور حضرت سید محمد رحمت کچھوچھوئی نے تحریک پاکستان کو کامیابی سے ہمکنار کرنے کے لیے آل انڈیا سنی کانفرنس کی بنیاد رکھی اور بعد ازاں اس پیٹ فارم سے انھوں نے تحریک پاکستان کے لیے بہت کام کیا۔

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت نائب غوث الاعظم مولانا احمد رضا خان
بریلوی قدس سرہ نہایت عمدہ اور اچھے حقوق و عبادت کے مالک

تھے۔ پوری زندگی بہت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں گزری۔ اپنی ذات کے لیے نہ کبھی کسی سے انتقام لیا
نہ کبھی شکایت کی۔ البتہ اللہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ ہوتا تو کسی سے ہرگز رعایت نہ کرتے۔
ناز پنجگانہ اجتماع نہایت اہتمام سے ادا کرتے۔ حتیٰ کہ شدید بیماری کی حالت میں بھی گری پر
بیشہ کر مسجد میں آگے اور جماعت سے علاوہ افراتے۔ وطن نمازگاہ سے اور اگر کھٹے کے بغیر ہرگز نہ
ادا فرماتے۔ ایک موقع پر شدید علالت کی وجہ سے نماز میں قرآن و شوالہ ہو گئی تو آپ فرماتے اور سنیں
کسی اور کی اقتدا میں ادا کرتے۔ وعظ روزوں کے علاوہ فطری دفعے بھی رکھتے۔ ایک دفعہ
رمضان شوال میں طبیعت سخت طویل ہو گئی۔ چوبیسوں کے کھنے کے باوجود آپ نے دفعہ افطار نہ کیا۔
روزے کی برکت سے صحت بھی حاصل ہو گئی۔

آپ رات کو سوتے وقت اقدس "معد" صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں مسرت فرماتے سلام
کرنے میں ہمیشہ پہل کرتے۔ کسی چیز کے دینے اور لینے میں ہمیشہ دلالانہ انداز رکھتے۔ کبھی ہفتہ
نہ لگتے صرف قسم فرماتے۔ قبل کی طرف کبھی پاؤں دلا دے کرتے اللہ اعز منہ کر کے شوق تھے۔ آہستہ آہستہ
چلتے۔ اکثر نگاہیں نیچی رکھتے۔ ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھ کر مشننے کو پائندہ فرماتے۔ آپ جب کوئی
حدیث یا آیت کریمہ بیان کر رہے ہوتے تو محکم کلام کرنے والے کو اب سکھاتے۔ نہایت سخی اور
سیر چشم تھے۔ جو دروازے پر آنا خالی نہ جاتا۔ غریبوں کو امداد، طالب علموں، یتیموں اور یتیم خانوں
کے وظائف مقرر تھے۔ ہر دینی ضرورت مندوں کو بندہ مدد منی آؤ اور رقیس بھیجتے۔ بچہ پر جمع نہ کھتے
اور تقسیم فرماتے، ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ میں نے کبھی ایک سویرے بھی نہ کوٹہ کا نہیں دیا کیونکہ میرے
پاس کبھی اتنی رقم جمع ہی نہیں ہوئی کہ سال گزار جانے کے بعد اس پر نہ کوٹہ واجب ہو۔

آپ کا وصال ۲۵ صفر ۱۳۲۸ھ بمطابق ۱۹۱۱ء جمعۃ المبارک کو دن کے ۲ بجے کر ۳۸ منٹ
وصال :- پر صین اذان کے وقت ہوا آپ کے چاہنے والوں کو بے حد صدمہ ہوا وصال کے بعد آپ کے
جنانہ کو بھلا احترام بریلی شریف میں دفن کر دیا گیا۔ جہاں آپ کا مزار اقدس مرجع خلافت ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا
وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِیْنَ

مسئلہ۔ جانوروں کی حرمت ۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعتیں اس مسئلہ میں کہ کھانا جھینگہ کا درست ہے یا نہیں؟ مکروہ ہے یا حرام؟ مع و تخط و مہر کے جواب تحریر فرمائیے۔

ہمارے مذہب میں بھیل کے سوا تمام دریائی جانور مطلقاً حرام ہیں۔
تو جن بعض کے خیال میں جھینگہ بھیل کی قسم سے نہیں ان کے نزدیک حرام ہو اسی چاہیے جو فقیر
نے کتب لغت و طب و کتب علم حیران میں بالاتفاق اسی کی تصریح دیکھی کہ وہ بھیل ہے۔ قماروں
میں ہے؛

الجواب

الاربیان بالکسر سمک الاربیان ہمزہ کے زیر کیا تھ چمک
کالدود۔ بھیل ہے مکوڑے کی طرح۔

صراح و تاج العروس میں ہے،

الاربیان بیض من السمک الاربیان بیض من السمک
کالدود ویکون بالبصرة جو بصرہ میں پائی جاتی ہے۔

صراح میں ہے،

الاربیان نوعی از ماہی ست۔ اربیان نامک قسم کی بھیل ہے۔

منشی الاربیان ہے،

اربیان نوعی از ماہی ست کہ از ہندی جھینگہ نامی گرینڈ۔
اربیان بھیل کی ایک قسم ہے جس کو اردو میں جھینگہ کہتے ہیں۔

مغز میں ہے ۔

دوبیان در بیان نیز آمد بفارسی
دوبیان کو اربیان بھی کہتے ہیں فارسی
ماہی دبیان وہابی دیک و ہندی
جین دبیان پھل اور دیک پھل اور
جھینگ کا پھل نامند
ہندی میں اس کا نام جھینگ پھل ہے ۔

تختہ المونین میں ہے :

بفارسی ماہی دوییل نامند
تذکرۃ وادو اعلیٰ کی میں ہے ۔
فدائی میں بھی اس کا نام دوبیان ہے ۔

سرو بیان اسد نصیب من
السمک یکثر ببحر العراق و
القائم احمر کثیر الارجل نحو
السرطان لکنہ اکثر لہما ۔
سرو بیان یک قسم کا پھل کا نام ہے جو عراق
اور قس کے سمندر میں بکثرت ملتا ہوا ہے ۔
سرخ یا لکھنؤ کے طرح بہت لمبے
دلی لکھنؤ اس میں گوشت زیادہ ہوتا ہے ۔

حیاء المیون الکبریٰ میں ہے :

الرو بیان هو سمک صغیر
جد الاحمر
دوبیان بہت چھوٹی پھل ہے اور وہ
وہ بہت سرخ ہوتی ہے ۔

تراس قدیر بحسب اطلاق متون و تصریح معراج الدرایۃ مطلقاً ملال ہوتا چاہیے کہ متون
میں جمیع الراجح سمک ملال ہونے کی تصریح ہے :

والطافی یس فوجا بوسہ بل
وصف یعدری کل نوع
اور طافی کو خاص قسم نہیں بلکہ ایک
وصف ہے جس کا طرف ہر نوع کی نسبت ہوتا ہے ۔

اور معراج میں صاف فرمایا کہ یہی چھوٹی پھلیاں جن کا بیٹ چاک نہیں کیا جاتا اور بے آتش
نکالے جہون جیتے ہیں امام شافعی کے سوا سب آئمہ کے نزدیک ملال ہیں ۔ رد المحتار میں ہے
وفی معراج الدرایۃ :

ولو وجدت سمکۃ فی حوصلۃ
طائر توکل وعند الشافعی
اگر تیرہ کہہ دے کہ ہر سمک ملال پائے تو
طائر توکل وعند الشافعی کھائی جائے گی اور امام شافعی کے نزدیک

لا تؤکل لادنہ کالجیج ورجیج کما ناجاؤ نہیں کیونکہ وہ بیٹھ کر کھاتا ہے
 الطائر عند لا نفس وقلنا انما الاماشی نکرز دیکھ پرندہ کی جیسے ناپاک ہے
 یعبدر جیعا اذا تغیر فی السمک اور ہم کہتے ہیں بیشک وقت ہوگی جبکہ
 الصغار التي تکل من غیر ان وہ چھوٹی پھیلیاں جن کا
 یشتق جو نہ فعال اصحابہ پیٹ چاک کیے بغیر نہیں پکایا جاتا ہے
 لا یجمل اکلہ لان رجیعہ نفس شرافت کہتے ہیں ان کا کھانا سالانہ نہیں کیونکہ
 وعند سائر الاثمتہ یجمل پرندہ کیلئے جس ہے اہم مقام اللہ کہتے ہیں کہ سالانہ
 مگر فقیر نے جو اہر اخلاطی میں تصریح دیکھی کہ ایسی چھوٹی پھیلیاں سب مکروہ تحریمی ہیں اور یہ کہ یہی
 صحیح تر ہے۔

حيث قال السمک المذکور کالھا جبکہ کہا ہے تمام چھوٹی پھیلیاں مکروہ
 مکروہۃ کراہۃ التحريم ہو تحریمی ہیں۔ یہ بات زیادہ صحیح ہے۔
 الاصح۔

جھینگے کی صورت عام پھیلیوں سے بالکل جدا اور گتھے وغیرہ کیڑوں سے بہت مشابہ ہے اور لفظ
 ماہی غیر جنس سمک پر بھی بولا جاتا ہے۔ جیسے ماہی مستغفور حالانکہ وہ ناک کے باجہ ہے کہ سوال
 نیل پر خشکی میں پیدا ہوتا ہے۔ اور ہمارے ائمہ سے حکایت رو بیان میں کوئی نص معلوم نہیں۔
 ورنہ پھیل ہی ہے تو یہاں کے جھینگے ایسے ہی چھوٹے ہیں جن پر جو اہر اخلاطی کی وہ تصحیح وارد
 ہوگی۔ بہر حال ایسے شبہ و اختلاف سے بے ضرورت بچنا ہی اولیٰ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ک۔ عبدالمذنب احمد رضا

عفی عنہ بحمد الصلّٰی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سُئلہ۔ لفظ نداء اور وسیلہ کاثبوت اور دلائل ۲۔ ریح الآخر شریف ۲۲۸

کیا فرماتے ہیں علمائے فحول و مفتیان ذوی العقول اس مسئلہ میں کہ کنایا رسول اللہ یا
 لی اللہ کا جائز ہے یا نہیں؟ اور مدح یا ہنا یا بغیر ان اور ولی اللہ سے 'و حضرت علی کرم اللہ
 تعالیٰ وجہہ الکریم کو یا مشکل کنایا علی' وقت مصیبت کے کہنا جائز ہے یا نہیں؟ ان کا جواب

مع دستخط کے مرحمت فرمائیے تاکہ میں صاف صاف لوگوں کو سمجھا دوں۔ اور عربی آیت و حدیث جہاں آئے اس کا ترجمہ زبان اُردو تحریر فرمایا جاوے۔ بینوا اتوجہوا۔

الجواب: جائز ہے جبکہ انہیں بندہ خدا اور اس کی بارگاہ میں وسیلہ جانے والے نہیں باذن الہی والمذتبوات اور اسے ماننے اور اعتقاد کرے کہ بے حکم خدا زور نہیں لی سکتا۔ اور اللہ عزوجل کے دیے بغیر کوئی ایک جہہ نہیں دے سکتا۔ ایک حرف نہیں سن سکتا۔ چک نہیں ہلا سکتا۔ اور بے شک سب مسلمانوں کا یہی اعتقاد ہے۔ اس کے خلاف کالان گمان محض بدگمانی و حرام ہے اور ایسے سچے اعتقاد کے ساتھ نہ کرنا بلاشبہ جائز ہے۔ جامع ترمذی شریف وغیرہ کی حدیث میں ہے خود حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک نابینا کو یہ دعا تلقین فرمائی کہ نماز کے بعد یوں کہیں:

یا محمد انی اتوجہ بک الی یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں حضور کے وسیلے کے
دبی فی حاجتی ہذا لیقضی اپنے رب کی طرف اپنی حاجت کیلئے توجہ
ہوتا ہوں تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔ لی۔

اور بعض روایات میں ہے:

لتقضی لی یا رسول اللہ تاکہ حضور میری یہ حاجت پوری فرمادیں۔

ان نابینا نے بعد نمازیہ دعا کی فوراً آنکھیں کھل گئیں۔

۱۱۔ انی وغیرہ کی حدیث میں ہے عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں حضرت عثمان بن حنیف صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ دعا ایک صحابی یا تابعی کو بتائی اس نے بعد نمازیوں ہی مذاک کہ یا رسول اللہ میں حضور کے وسیلے سے اس حاجت میں اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرتا ہوں۔ ان کی حاجت بھی پوری ہوئی۔ پھر علماء ہمیشہ اسے قصائے حاجات کے لیے لکھتے آئے۔ نیز حدیث میں ہے:

اذا ارادھونا فلیناداعینونی جب استعانت کرنا اور مدد لینا چاہے
یا احبنا اللہ۔ تو پکارے اللہ کے بندہ میری مدد کرو۔

قتاویٰ خیر میں ہے۔

قولہم یا شیخ عبد القادر یا شیخ عبد القادر کنا نراہ اس کے
نداء فما الموجب لحرمۃ حرامہ کا کیا سبب ہے۔

فقیر نے اس بارے میں ایک مختصر رسالہ انوار الایمانہ فی حل نداء رسول اللہ لکھا۔ وہاں
دیکھیے کہ زمانہ رسالت سے ہر قرن و زمانہ کے ائمہ و علماء و صلحا میں وقت مصیبت محبوبان
خدا کو پکارنا کیسا شائع ذائقہ رہا ہے۔ وہابیہ کے طور پر سادہ انداز صحابہ سے آج تک وہ سب
بزرگان دین مشرک ٹھہرتے ہیں۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ
اعلم۔ عبد المذنب احمد رضا

مسئلہ: ناپسندیدہ لباس اور نماز ۳۔ ربیع الآخر شریف ۱۳۲۰ھ
یہ فرماتے ہیں علمائے احناف، رحمہم کرے اللہ تعالیٰ آپ لوگوں پر اور برکت دے
علم میں کہ فیض پہنچاتے ہیں علم سے اپنے خلائق کو اس قول میں کہ وردی جو کہ سپاہی پولیس کے
پشتے ہیں اور دھوئی جو کہ کفار پشتے ہیں اس کو پس کر نماز مکروہ ہے یا کہ مکروہ تحریمی ؟
ببینوا وجہروا۔

الجواب: وہ وردی ہیں کہ نواز کر دے۔ خصوصاً جبکہ مسجد پر وہ سنون سے مانع پر فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے:

الامسكاف أو الخياط إذا استوجر
على خياط شيء من ذي الفسق
ويعمل له في ذلك كثير اجرا لا
يستحب له ان يعمل لانه
اعانة على المعصية -

مهرچي اور دزدی جب کسی ایسی چیز کے بیچنے
کا اعلان کرے جو فاسقوں کا لباس ہے اور
اس کے بیچنے سے اُمت بھی نیا دھڑے ترا سے
وہ کلام نہ کرنا مستحب ہے کیونکہ اس کام کا کرنا
گناہ برہد کرنا ہے۔

اور دعوتی باندھ کر بھی مکروہ ہے کہ اگر لباس منہ و غیرہ نہ ہو تو کپڑے کا محبے گھر سنا ہی نماز کو مکروہ کرنے کے لیے بس ہے:

لنہیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کپڑے
وسلم من کف ثوب او شعر اور بال سیٹھنے کو منع فرمایا۔

لاگت پیچھے نہ گھریں تو وہ دھوئی نہیں رہند ہے۔ اور اس میں کچھ کراہت نہیں بلکہ سنت ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ لا اقلہ واحکم

کتبہ عبد المذنب احمد رضا

عفی عنہ محمد بن العسطلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ کافر کا جھوٹا ٹکانے سے پرہیز ۱۔ بیع الآخر شریف مسئلہ ۳۲۰

کیا فرماتے ہیں علمائے اہلسنت کہ جھوٹا کافر کا پاک ہے یا ناپاک؟ اگر کوئی کافر سنا
یا قصد احتساب یا پانی پی لے کیا حکم ہے؟ ترجمہ زبان اردو ضرور بالضرور ہر مسئلہ میں تحریر
فرماتے جیسے تاکہ عام لوگ بخوبی سمجھ لیا کریں۔ بینوا توجروا کثیر۔

الجواب: کافر ناپاک ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ:

انما المشركون نجس۔ یہاں کافر ناپاک ہیں۔

یہ ناپاکی ان کے باطن کی ہے۔ پھر اگر شراب وغیرہ نجاستوں کا اثر ان کے مزہ میں پانی
ہو تو ناپاکی ظاہری بھی موجود ہے اور اس وقت ان کا جھوٹا ضرور ناپاک ہے اور حقہ وغیرہ
جس چیز کو ان کا لعاب لگ جائے گا ناپاک ہو جائے گی۔ تنویر الابصار میں ہے:

مورد شراب خمر فودش بها شراب پینے کے بعد شرابی کا جھوٹا

دھرتا فوراً کھل فارا نجس۔ پھر اگلنے کے بعد بھی کا جھوٹا ناپاک ہے۔

یہی اگر کافر شراب خور کی مونچیں بڑی بڑی ہوں کہ شراب سوچھ کر لگ گئی۔ تو جب تک سوچھ
دھل نہ جائے گی پانی وغیرہ جس چیز کو لگے گی ناپاک کر دے گی۔ در مختار میں ہے:

لو شاربہ طویلا لا یتوجہہ اگر اس کی مونچیں اتنی لمبی ہوں کہ ایک کناہ

اللسان فنجس ولو بعد زمان۔ نہ سوچھ سکے تو نجس ہے اگرچہ کچھ دیر کے بعد

ہی ہے۔

اور اگر ظاہری نجاستوں سے بالکل جدا ہو تو اس کے جھوٹے کو اگرچہ شکتے کے جھوٹے

کے طرح چاک نہ کھا جائے گا:

فی التور والدرہ سورادی تزیارہ درہ میں ہے مطلقاً آئی کا بھڑکا
مطلقاً ولو جنباً او کا فاطمی چاک ہے اگرچہ جی ہو کا پھر چکے اس کا
الغہ طاهرہ منہ چاک ہو۔

مقرر اگر ہر چیز کو چاک نہ ہو طیب بے دغدغہ ہونا ضروری نہیں۔ رفیع بھی تو ناپاک
نہیں پھر کون عاقل اسے اپنے لب و زبان سے لگانے کو گوارا کرے گا؟ کافر کے جھوٹے
سے بھی بھگدائے مسلمانوں کو ایسی ہی نفرت ہے۔ اور یہ نفرت ان کے ایمان سے
ناشی ہے:

وفی دفعہ عن قلوبہم اسقاط اور ان کے دلوں سے اس کے اٹھانے میں
تساحة الکفرۃ عن اعینہم ان کی آنکھوں سے کفر کی بُرائی دور کرنا ہے
او تحفیہا وذلک غش بالمسلیہ پاک کرنا۔ اور یہ مسلمانوں کے ساتھ دھوکا ہے
وقد صرح العلماء کافی العقود اور محقق علماء نے تصریح کی ہے جیسا کہ عقود
الدیۃ وغیرہا ان المقتی دیر و غیر وہیں ہے جیسے مقتی وہ قری ہے
انما یفق بما یقع عندہم جس میں مقتی کے نزدیک مسلمانوں کا صلہ ہے
المصلحتہ ومصلحتہ المسلیہ ہو۔ اور مسلمانوں کا بھلا کافروں سے نفرت
فی ابقاء النفرۃ عن الکفر لا باقی رکھنے میں یہی ہے کہ اس نفرت کے ختم
فی القاتلہ کچھ نہ ہیں۔

ولہذا شخص راسخ اس کا بھڑکا کھائے پیے مسلمان اس سے بھی نفرت کرتے ہیں۔ وہ ملعون
ہوتا ہے۔ اس پر محبت کفار کا گمان ہو جاتا ہے۔ اور حدیث میں ہے:

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو وہ
فلا یقف مواقف التہم تمت کی بنا کھڑا نہ ہو۔

تعدد مدثر میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایک وما یسوء الاذن اس بات سے بچ کر جان کو بُری لگے۔

رواہ الامام احمد عن ابی القادیة والطبرانی فی الکبیر وابن سعد فی الصحاح
والعسکری فی الامثال وابن مندہ فی المعرفة والخطیب فی الموطأ کلہم عن
ام الغاویة عمۃ العاص بن عمرو والطحاوی وعبد اللہ بن احمد الامام فی زوائد
المسند وابونعیم وابن مندہ کلہما فی المعرفة عن العاص المذکور مرسل
وابونعیم فیہا عن حبيب بن الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

نیز بہت حدیثوں میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایاک وکل امریعتہ زعمہ۔ ہر اس بات سے بچ جو لا مضر کرنا پڑے۔

رواہ الضیاء فی المختارۃ والدیلمی کلہما بسند حسن عن انس والطبرانی
فی الاوسط عن جابر وابن یزید ومن طریقۃ العسکری فی امثاله والفقہاء
فی مسند لا معاً والبغوی ومن طریقۃ الطبرانی فی اوسطہ والمخلص فی
السادس من فوائد لا وابو محمد الابرہمی فی کتاب الصلوۃ وابن البخاری
فی تاریخہ کلہم عن ابن عمر والحاکم فی صحیحہ والبیہقی فی الزہد العسکری
فی الامثال وابونعیم فی المعرفة عن سعد ابی وقاص واحمد وابن ماجہ
بسند احسن وابن عساکر عن ابی ایوب الانصاری کلہم رافعیہ الی النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والبخاری فی تاریخہ والطبرانی فی الکبیر وابن
مندہ عن سعد بن حماد عن قولہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

بشر وا ولا تغفروا ولا الاثم بشارت دو اور وہ کام نہ کرو جس سے

احمد والبخاری ومسلم والنسائی لوگوں کو نفرت پیدا ہو۔

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

پھر اس میں بلا وجہ شرعی فتح باب غیبت ہے اور غیبت حرام (فما الاذی الیہ فلا اقل
ان یکون مکروہا)۔ تو دلائل شرعیہ و احادیث صحیحہ سے ثابت ہو کہ کافر کے جھوٹے

احراز ضرور ہے:

فرض ہو جاتے۔ مگر اس نے دو پر قلع کر دی لہذا یہ بھی فرض نہ ہوئے۔

فی الدرد المختار یفسد ہا انتقال من صلوة الی مغایرہا
در وقتار میں ہے قاسم کرنا ہے نماز کو انتقال
اس کا ایک نماز سے دوسری نماز کی طرف
جو پہل نماز کے مناز ہو۔ شامی میں ہے جیسے
آدی اپنے دل کے ساتھ نیت کرتے تکیرات
کے ساتھ انتقال مذکور کی صنف نہ کرنے
کے لیے جیسے نمازی نے عمر کی شفا ایک صفت
پڑھی پھر عمر شروع کر دی یا نفل تکبیر کے
ساتھ شروع کر دیے پس اگر وہ واجبہ
ترتیب ہے یغنی عن کے نزدیک نفل شروع
کرنے والا ہے۔ عالم عملہ کا اختلاف ہے یا
نہیں ہوا سا قلم ہوئی اور نفل وقت کے یا
واسطے کثرت کے درست ہے شروع ہونا
اس کا عصر میں کیونکہ اس نے ایسی چیز کے
حاصل کرنے کی نیت کی ہے جو اسے حاصل نہیں
ہیں پہلی نماز سے نفل گناہیں پہلی نماز سے
نکلنے کا وارود اور صحت شروع ہے پہلی نماز
سے مناز نماز میں اگرچہ نماز میں وہ ہو۔

اور سنت نہ ہونا ظاہر ہے کہ سنتیں تو پڑھ چکا ہے بلکہ اگر سنتیں نہ پڑھی ہوتیں اور تیسری یا
کسی رکعت کی تکبیر اول کے وقت نیت فرض کی کر یا واجب بھی سنتیں نہ ہوتیں کہ وہ اس نیت
کے سبب فرض کی طرف منتقل ہو گیا۔ بہر حال یہ رکعتیں نفل ہوتیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد بن عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
محمد بن المصطفیٰ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشکلہ - فرض کی آخری دو رکعتوں میں سہواً سورت پڑھنا

۸۔ ربيع الآخر شریف مسئلہ ۴۴

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نماز فرض پڑھتا ہے اور اس نے سہواً پچھلی دو رکعت میں بھی بعد الحمد کے ایک ایک سورت پڑھی۔ بعد سلام پھیرا۔ اب اس کی نماز فرض ہوئی یا سنت؟ جیسا ہو ویسا ہی معہ دستخط قمر کے ارقام فرمائیے۔ اور اگر وہ سجدہ سو کر لیتا تو اس کی نماز فرض ہو جاتی یا نہیں؟

الجواب: فرض ہوئے اور نماز میں کچھ خلل نہ آیا۔ اس پر سجدہ سو تھا۔ بلکہ اگر قصداً بھی فرض کی پچھلی رکعتوں میں سورۃ طے کر کے مضائقہ نہیں صرف خلاف اولیٰ ہے بلکہ بعض ائمہ نے اس کے متحب ہونے کی تصریح فرمائی۔ فقیر کے نزدیک ظاہر ایسا متحاب تنہا پڑھنے والے کے حق میں ہے۔ امام کے لیے ضرور مکروہ ہے۔ بلکہ مقیدیوں پر گراں گزرسے تو حرام۔ وہ مختار میں ہے:

ضم سورۃ فی الاولیین من
الفرض وهل یکرہ فی الاخریین
المختار لا۔

رو المختار میں ہے:

ای لایکرہ تحریماً بل تنزیہاً
لانہ خلاف السنۃ قال فی
المنیۃ وشرحہا فان ضم
السورۃ الی الفاتحۃ ساہیما
تجب علیہ سجۃ السہو فی
قول ابی یوسف لتاخیر الركوع
عن محلہ وفي اظهر الروایات
لا تجب لان القراءة فہم مضوۃ

یعنی مکروہ تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے کیونکہ
یہ خلاف سنت ہے۔ یہ منیہ اور اس کی
شرح میں کہل ہے پس اگر طای اس نے سورۃ
کو ساتھ ساتھ کے جہول کرنا جب ہوگا ایسر
سجدہ سہو الی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے
قول میں رکعت میں تاخیر کی بنا پر اور اگر وہ دینا
میں سجدہ سہو واجب نہیں ہے۔ اس لیے
کہ قراءت قرآن دونوں رکعتوں میں شروع

من میر تقدیر والاقتصار علی
 الفاتحة مستنون لا واجب له
 وفي البصر عن فضل الاسلام ان
 السورة مشروعة في الاخيرين
 نفل وفي الذخيرة انه المختار
 وفي المحيط هو الاصح اه والظن
 ان المراد بقوله نفل بمجواز
 المشروعية بمعنى عدم المحرمة
 فلا ينافي كونه خلاف الاولى
 كما افاده في الحلية اه ما في رد
 المختار. اقول لفظ الحلية ثم
 الظاهر باحتكامها كيف لا وقد
 تقدم من حديث ابی سعید
 الخدری فی صحیح المسلم وغیره
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يقرأ فی صلوة الظهر فی
 الركعتين الاوليين قدر ثلثين
 آية وفي الاخيرين قدر خمسة
 عشر آية او قال نصف ذلك .
 فلا جرم ان قال فضل الاسلام في
 شرح جامع الصغير ولما التوق
 فانها مشروعة نفل في
 الاخيرين حتى قلنا فيمن قرء

ہے پھر کسی غائبہ میں صرف سورہ فاتحہ
 پڑھنا سنت ہے واجب نہیں۔
 جو میں فضل الاسلام سے ثابت ہے کہ قرآن
 کے ساتھ سورہ کا دعا نفل کی بجائے واجب
 میں جائز ہے اور وغیرہ میں ہے وہی مختار
 ہے۔ اور محیط میں ہے یہی زیادہ صحیح ہے
 اور ظاہر ہے کہ فضل الاسلام کے قول میں
 نفل قرأت کے جائز ہونے سے مراد عدم
 حرمت ہے پس یہ قول قرأت فی الاخرین
 کے خلاف اولیٰ ہونے کے قاطع نہیں۔
 جیسا کہ حلیم علیہ بیان کیا ہے۔ رد المختار
 کی عبارت تلمح ہوتی۔ میں کہتا ہوں نفل ظہر
 کا پھر ظاہر قرأت کا جواز ہے جواز کیسے
 نہ ہو کہ پہلے گزر چکا ہے اولیٰ سید غفرلہ
 کی حدیث سے صحیح مسلم وغیرہ میں بیشک نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے صلوة تحرکی
 پہلی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کا کی بار بار
 اور پہلی دو رکعتوں میں پندرہ آیتوں کی بار بار
 یا نصف اس کا پس اس لیے فضل الاسلام
 نے جامع صغیر کی شرح میں کہا ہے کہ سورہ
 کا نفل کی بجائے دو رکعتوں میں پڑھنا
 ہے جیسا کہ ہم نے اس آدی کے بارے
 میں کہا ہے جو پہلی دو رکعتوں میں سورت

فی الاخرین لم یلزمہ سجدة
التموا انتہی۔ ثم یمكن ان
یقال الاولی عدم الزیادة و
یحمل علی الخروج مخرج البیان
لذلک الحدیث ابی قتادة رضی
الله تعالیٰ عنہ (برید ما تقدم
بروایة العیصی) ان النبی
صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم کان
یقرؤ فی الظہر فی الاولیین
بام القرآن وسورتین و فی
الركعتین الاخریین بام الكتب
الحدیث قول المصنف المذکور
(ان ولا یزید علیہما شیئا) و
قول غیر واحد من المشائخ
کما فی الکافی وغیرہ و یقرؤ
فیہما بعد الاولیین الفاتحة
فقط و یحتمل علی بیان مجرد
الجزء حدیث ابی سعید رضی
الله تعالیٰ عنہ قول فخر الاسلام
فان النبی صلی الله تعالیٰ علیہ
وسلم یفعل الجائز فقط فی
بعض الاحیان تیمما للجواز وغیرہ
من غیر کراهة فی حقہ صلی الله

پر ہے اس پر بھی یہ ہر دم نہیں آتا تھا۔
ہر ممکن جکر کا یا کے زیادہ کرنا بہتر
ہے اور عمل کیا جائے غریب واپس پڑا ہے
حدیث قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے۔
اس کی عیسیٰ کہ وہ حدیث مراد ہے جو پہلے گزر
چکی ہے روایت کے ساتھ کہ
قیس بن علی رضی اللہ عنہ وسلم پڑھتے تھے
ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور
دوسریں دو رکعتوں میں ایک صحت اللہ
ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ
فاتحہ الحدیث۔ قول مصنف ذکر کیا۔
(یعنی زیادہ ذکر سے ان دونوں کے
اد پر کوئی شے) اور بہت سے مشائخ
نے بھی یہی کھلا ہے پہلی دو رکعتوں
کے بعد آخری دو رکعتوں میں سورہ
الکہ پرچے اور تیس کی کہتے ہیں کہ غرض جواز کیلئے
حدیث ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کی۔ اور قول فخر الاسلام کا یہ کہ
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بعض
اوقات صرف جائز کام کرتے ہیں
تسلیم جواز کے لیے بغیر کراہت کے
کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
حق میں جیسا کہ اکثر حالات میں

جائز اولیٰ کو کرے اور نفل میں نفل بہتر کو
 ترک کرنے میں نفل نہیں پہنچتا۔ ترجیح سے وہ
 احترام شدہ ہو جائے ہو نفل کیا
 جائے گا ہے کہ وہ حدیثوں کے درجہ
 اختلاف ہے اور احوال شرعی میں اکثر
 اہل علم۔ شاید تجھ پر یہ بات پر شیوہ
 نہ ہو کہ مشروع نفل کو مکروہ تنزیہیہ
 قیاس کرنا بہت بعید ہے اور کھلی در
 رکعتوں میں سورت کا مستقل میں افضل
 مستحب مستقل نہیں جس کے ساتھ کسی
 عارض کی وجہ سے بہتر کر دینے کا اعتبار
 کیا جائے جیسا کہ نفل نماز بعض رکعات
 کے ساتھ ظاہر فہم میں یہاں نفیستہ کا
 معنی یہ ہے کہ اس کا کرنا مستحب ہے
 پس اس معنی کے اعتبار سے فضیلت
 خلاف اولیٰ کے ساتھ کس طرح جمع
 ہو سکتی ہے اور اس ضعیف بندہ کے
 لیے جو بات ظاہر ہوئی ہے یہ ہے کہ
 پھلی دور رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پر اقتصاد
 سفت ہے جو کہ حالت اجابت خود
 حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے
 کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمنا تھا
 بغیر نماز کے پڑھی عمر بہت ہی کم۔

تعالیٰ علیہ وسلم کما یفصل
 الجائز الاولیٰ فی غالب الاحوال
 والنفل لا ینافی عدم الاولویۃ
 فیندفع جہذا اما عسلا یحال
 من المخالفة بین الحدیثین
 المذكورین ویعنی القول المشاکلۃ
 واللہ سبحانہ اعلمہ ولعلک
 لا ینحی علیک ان حمل المشروع
 نفلا علی المکروہ تنزیہیہا
 مستبعد جدۃ او قرۃ التوفۃ
 فی الاخرین لیست فعلا مستحبا
 مستقلا یعتبر بعدم الاولویۃ
 لعارض کصلوۃ ناطقۃ مع بعض
 المکروہات وانما المستفاد
 من النفیۃ ہنا فیما ینظر ہو
 استحباب فعلہا کفیک یجامع
 عدم الاولویۃ والذی ینظر
 للبعد الضعیف ان سنتہ الاقتصار
 علی الفاتحۃ اتما ثبتت علی المصطفیٰ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الامامۃ
 فاذہ لم یعہد منہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم صلوۃ مکروبۃ الا
 اما ما الا فادانی غایتہ الذرۃ

فیکرہ الامام الزیادۃ علیہا
لاطالۃ علی المقصدین فوق
السنة۔ بل لو اطال لی حقا
الاستئصال کرا عقربا اما
المنفرد فقال فیہ النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیلطول
ما شاء۔ و زیادۃ القراءۃ زیادۃ
خیر ولم یعرضہ ما یعارض
خیرہ فلا یبعد ان یکون
نفلاقی حقا۔ فان حملنا کلام
اکثر المشایخ علی الامامة
وکلام الامام فخر الاسلام
وقصیح الذخیرۃ والمحیط
علی المنفرد حصل التوفیق
واللہ التوفیق ———
هذا اما عندی : واللہ بھولہ
وتعالی اعلم۔

پہلے آئے ہیں کہ میں نے فرمایا ہے کہ
مکروہ ہے برہنہ کر کے نماز کے مقتدر
پر سنت سے زیادہ۔ بلکہ اگر اتنی لمبی
کی کہ مقتدرین کو عمر ان عجز سے تو مکروہ
تقریبی ہے۔ بلکہ اکیلے نماز پڑھنے والا،
پس اس کے بارہ میں نبی علیہ الصلوۃ
والسلام کا فرمان ہے پس وہ قرأت
نہ جتنا چاہے لمبا کرے اور لمبی
قرأت زیادہ بہتر ہے اور یہاں
کوئی وجہ نہیں جو اس کی بڑی کوتاہی ہو
بجائیں کہ اس کے حق میں بہتر ہو پس
اگر ہم حمل کریں کلام اکثر مشایخ کو امامت
پر اور کلام فخر الاسلام اور تصحیح ذخیرہ
و محیط کو منفرد تو دونوں قولوں میں تطبیق
ہو جاتی ہے۔ اور ترفیق اللہ کے ساتھ
ہے۔ یہ وہ ہے جو میرے پاس ہے
اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

کہ عبدہ الذہب احمد رضا عفی عنہ
محمد بن الصطفیٰ اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشکلہ بندوق سے مرے ہوئے جانور کی حرمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ ایک شخص نے بسم اللہ
کہہ کر ایک شکار کے اوپر بندوق چلائی۔ پس جس وقت اس کو جاکر دیکھا تو کوئی آثار اس میں
زندگی کے نہ تھے اور نہ جنبش تھی جس وقت کہ اس کو ذبح کیا تو خون نکلا اچھی طرح سے پس

وہ شکار حلال ہے یا حرام؟ اور اگر اس کو ذبح نہ کرتے تو حلال ہوتا یا حرام؟ اور دھوئیں نہ نکلنے خون کے بھی جواب تحریر فرمائیے۔ بیٹنو انوجروا!

الجواب

اگر ذبح کر لیا اور ثابت ہوا کہ ذبح کرتے وقت اس میں حیات تھی۔ مثلاً پھر حرکت رہا تھا یا ذبح کرتے وقت ترپا، اگرچہ خون نہ نکلا، یا خون ایسا رہا جیسا ذبح سے نکلا کرتا ہے اگرچہ جنبش نہ کیا یا اور کسی علامت سے حیات ظاہر ہوئی تو حلال ہے۔ اور اگر بندوبست سے مار کر چھوڑ دیا، ذبح نہ کیا۔ یا کیا مگر اس میں وقت ذبح حیات کا ہونا ثابت نہ ہوا، تو حرام ہے۔ غرض مدار کار اس پر ہے کہ ذبح کر لیا جائے اور وقت ذبح اس میں متقی باقی ہو اگرچہ نہ جنبش کرے نہ خون دے حلال ہو جائے گا ورنہ حرام۔ درختار میں ہے:

ذبح شاة مریضة فتحرکت
اوخرج الدم حلت والا لا
ان لم تدر حیاتہ عند الذبح
وان علم حیاتہ حلت مطلقا
وان لم تتحرك ولم يخرج الدم
وهذا ایتائی فی منخفضة و
مرتدیه ونطیحة والی
فقر الذئب بطنها فکماة هذا
الاشیاء تحلل وان كانت حیاتها
خفیفة وعلیه الفتوی لقول
تعالی الا ما ذکیتم من غیر
فصل ۱۰

وفي رد المختار عن البغزازی
عن الامام سیبجانی عن الامام

فصل کے بعد۔ اور رد المختار میں روایت ہے
بغزازی سے انہوں نے اسماعیلی سے انہوں نے

الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
خروج الدم لا يدل على الحيوة
الا اذا كان يخرج كما يخرج
من الحی قال وهو ظاهر الرواية
اہم اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ مضر کا
خون نکلتا زندگی پر دلالت نہیں کرتا ہاں
جس وقت کہ اس حرج سے نکلے جس طرح
زندہ سے نکلتا ہے کہ اگر ظاہر روایت ہے۔
اسی کی کتاب الصيد میں ہے:

المعتبر في المتروية واخلاقها
كنطيحة وموقودة وما اكل
السبع والمريضة مطلق
الحياة وان قلت كما اشرنا
اليه عليه الفتوى۔
بندی سے کہ اگر قریب المرگ اور اس کے
ساتھ ذکر فی القرآن باقی اشیاء نعیمہ،
موقودہ وغیرہ میں مطلق زندگی معتبر ہے
اگرچہ ممکن ہی ہو جیسا کہ ہم نے اس کی طرف
اشارہ کیا ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

مدارک التنزیل میں ہے:

الموقودة التي امضوها ضربا
بالعصا او حجير
موقودہ وہ ہے جسے کو لاٹھی یا پتھر سے
مارا کرتے تھے۔

عالم میں ہے:

قال قادة كانوا يضربونها
بالعصا فاذا ماتت اكلوها
قلت فظهر ان المضروب بكل
مثقل كالبنديقة ولوبندقه
الرصاص كله من الموقودة
يفعل بالذكاة وان قلت
الحياة۔
قائد نے کہا کہ انھیں جھڑپوں سے مار دیتے
تھے کہ وہ مر جاتا تھا پھر اسے کھاتے تھے۔
میں کہتا ہوں اس سے ظاہر ہوا کہ ہر بیماری
چیز کا مضروب جائز جیسے بندوق اگرچہ
ہسکے کی گول والی بندوق ہو۔ سب موقودہ
میں شامل ہیں پس یہ ذکا کرنے سے حلال ہر حال
ہی اگرچہ وقت ذبح ان میں زندگی رہی ہو۔

رد المحتار میں ہے:

لا يحفى ان الجرح بالرصاص انما
پر شیدہ نہیں کہ سکہ کی گولی کا زخم برہم جینے

هو بالاحراق والتقل بواسطة الله بوجہ کے ہے اور اس کے نزدیک
 اندفاعہ العیف اذلیس لہ برکت ہے جبکہ کنگرلی میں حد نہیں
 حد فلا یحل وہی افق ابن نجیم حلال نہیں۔ اسی کے ساتھ ابن نجیم غفرلہ
 والله تعالیٰ اعلم۔ دیا۔ ادا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

محمد المذنب احمد رضا علی عنہ
 محمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ تفریحا شکار کی حرمت۔ اور بیع الاخر شریف ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ ایک شخص روزہ شکار بندوق کا شوق رکھتا ہے پر حکم
 شرع شریف کے کسی قدر شکار کھیلنا چاہیے اور کس وقت میں؟ اور وہ شکاری ہر روز شکار
 کھیلنے میں گنگار ہوتا ہے یا نہیں؟ بیٹو امضاً توجروا کشتروا۔

الجواب: شکار کہ محض شوق بفرغ تفریح ہو جسے ایک قسم کا کھیل سمجھا جاتا ہے
 و ہذا شکار کھیلنا کہتے ہیں۔ بندوق کا خواہ پھلی کا، روزانہ ہو خواہ گاہ گاہ مطلقاً بالاتفاق
 حرام ہے۔ حلال وہ ہے جو بفرغ کھانے یا دوا یا کسی اور نفع یا کسی ضرر کے دفع کو ہو۔

آج کل کے بڑے بڑے شکاری جو اتنی ناک والے ہیں کہ بازار سے اپنی خاص ضرورت
 کی کھانے یا پینے کی چیز لانے کو جانا اپنی کسر شان سمجھیں یا نرم ایسے کہ دس قدم دھوپ
 میں چل کر مسجد میں نماز کے لیے حاضر ہونا مصیبت مانیں وہ گرم دوپٹہ گرم ٹوپی گرم ریت پر
 چلتا اور ٹھیرنا اور گرم ہوا کے تھپڑے کھانا گوارا کرتے اور دو دو پہر بلکہ دو دو دن شکار کے
 لیے گھر بار چھوڑے پڑے رہتے ہیں کیا یہ کھانے کی غرض سے جاتے ہیں؟ حاشا وکلہ بلکہ
 وہی لہو لعب ہے اور بالاتفاق حرام۔

ایک بڑی پہچان یہ ہے کہ ان شکاریوں سے اگر کیسے مثلاً پھلی بازار میں بھی ملے گی۔
 وہاں سے لے لیجیے ہرگز قبول نہ کریں گے۔ یا کیسے کہ تم اپنے پاس سے لائے دیتے ہیں۔
 ہنسی۔ نہیں گے بلکہ شکار کے بعد خود اس کے کھانے سے بھی غرض نہیں رکھتے یا نشت دیتے
 ہیں۔ تو یہ جانا یقیناً وہی تفریح و حرام ہے۔ و رفتار میں ہے الصید مباح الا للتلوی

کما هو ظاهر۔ اسی طرح اشیاء و برائیدہ و محسوسات و غیرہ و فیہ ذوی الاحکام آثار غائبات و رد المحتار وغیرہ عامۃ اسفار میں ہے واللہ بسبحنا و تعالیٰ اعلم۔

کتبہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمجدد الصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۲ھ

مشئلہ - مکروہ برتن

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس شعر کا مطلب جو شرع محمدی فصل
اشیائیں بیان کردات و منو میں ہے۔

تیسرے تانبے کے برتن سے اگر

ہے و منوناقص کرے گا بر بشر

یہ نہ معلوم ہوا کہ تانبے کے برتن سے کیوں و منوناقص ہے؟ آج کل بہت شخص تانبے کے برتن
لوٹے سے منو کرتے ہیں۔ کیا ان سب کا و منوناقص ہوتا ہے؟ بیدینوا و جوا۔

الجواب

تانبے کے برتن سے و منو کرنا اس میں کھانا پینا سب بلا کر اہم جاڑ ہے۔ و منو میں
کچھ نقصان نہیں آتا۔ ہاں قلعی کے بعد چاہیے۔ بے قلعی میں کھانا پینا مکروہ ہے کہ جسمانی ضرر
کا باعث ہوتا ہے۔ اور مٹی کا برتن تانبے سے افضل ہے علماء نے و منو کے آداب و
مستحبات سے شمار فرمایا کہ مٹی کے برتن سے جو۔ اور اس میں کھانا پینا بھی تو اضع سے قریب
ہے۔ رد المحتار میں فتح القدیر سے ہے:

منہا (ای من آداب الوضوء) اس سے و منو و ضرر کے آداب سے

کون ایتہ من خرف۔ برتنوں کا پختہ مٹی سے ہونا۔

اسی میں اختیار شرع مختار سے ہے:

اتخاذہا رای ادائی الاکل والشرب) پکڑنا ان کا (یعنی کھانے پینے کے برتن)

من الخرف افضل اذ لا صرف پختہ مٹی سے افضل ہیں کیونکہ اس میں کچھ

قیمہ و لا بخیلۃ و فی الحدیث غریب بھی نہیں اور سبک بھی نہیں اور حدیث

من اتخذ اواني بيته حزفاً
زارقہ المثلثکۃ و يجوز اتخاها
من نحاس اور مصاص .
میں ہے جو شخص گھر میں مٹی کے برتن استعمال کرے
فرشتے اس کی زیارت کرتے ہیں تلبہ
اور کھسی کے برتن بھی جائز ہیں۔
اسی میں ہے :

يَكُوْلُ الْاَكْلُ فِي النُّحَاسِ الْغَيْرِ
المطلى بالرصاص لانه يخل
الصدا وفي الطعام فيورث
ضرراً عظيماً وما بعده فلا
ما خصاً والله تعالى اعلم .
مکروہ ہے کھانا کھانا بنیز کھسی شدہ تانبے کے
برتن میں کرکھ کھانے میں اپنا برا اثر ڈالتا
ہے جس سے صحت پر بہت برا اثر پڑتا ہے
اور کھانی کرنے کے بعد وہ اثر زائل ہو جاتا
ہے اور نقصاً اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔

کہ عمدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ شہداء کے بارے میں غلط عقیدہ

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت اس صورت میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ غلام درخت
پر شہید مرد ہیں اور غلام نے طاق میں شہید مرد رہتے ہیں۔ اور اس درخت اور اس طاق کے
پاس جا کر ہر جمعرات کو فاتحہ شہید پر پڑھتے ہیں۔ اور اسیا دستور اس شہر میں بہت بگڑا واقع ہے۔ کیا
شہید مردان درختوں اور طاقوں میں رہتے ہیں؟ اور یہ اشخاص حق پر ہیں یا باطل پر؟ جو
علم فہم مع دستخط کے تحریر فرمائیے۔ بینوا بالکتاب توجروا بالاثواب۔

الجواب : یہ سب دہیات و ذراعات اور جاہلانہ حماقات و بغاللات ہیں۔
ان کا ازالہ لازم۔ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ مِّمَّا مِنْ مِّلْطُنٍ - وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ
الْعَظِيمِ - واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

کہ عمدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ - والدین کے حقوق

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندیس مسئلہ کہ بعد قوت ہو جانے والدین کے ولاد کے اوپر کیا حق والدین کا رہتا ہے؟ بینوا بالکتاب تو جو روایا الثواب۔

الجواب

(۱) سب پہلا حق بعد موت ان کے جنازہ کی تجیز غسل کفن، نماز، دفن ہے۔ اور ان کا مال میں ایسے سن و سہمت کی رعایت جس سے ان کے لیے ہر خوبی و برکت و رحمت و صحت کی امید ہو۔

(۲) ان کے لیے دعا و استغفار ہمیشہ کرتے رہنا۔ اس سے کبھی غفلت نہ کرنا۔

(۳) بعد قوت و غیرات و اعمال صالحات کا ثواب انہیں پہنچاتے رہنا حسب طاقت اس میں کمی نہ کرنا، اپنی نماز کے ساتھ ان کے لیے بھی نماز پڑھنا، اپنے روزوں کے ساتھ ان کے واسطے بھی روزے رکھنا۔ بلکہ جو نیک کام کرے سب کا ثواب انہیں اور سب مسلمانوں کو بخش دینا کہ ان سب کو ثواب پہنچ جائے گا اور اس کے ثواب میں کمی نہ ہوگی بلکہ بہت ترقیاں پائے گا۔

(۴) ان پر کوئی قرض کسی کا ہو تو اس کے ادا میں مدد درجہ کی جلدی و کوشش کرنا اور اپنے مال سے ان کا قرض ادا ہونے کو دونوں جہان کی سعادت سمجھنا۔ آپ قدرت نہ ہو تو اور عزیزوں قریبوں پھر باقی اہل خیر سے اس کے ادا میں امداد لینا۔

(۵) ان پر کوئی قرض نہ کیا ہو تو قدرت اس کے ادا میں سعی بجا لانا سچ نہ کیا ہو تو خود ان کی طرف سے حج کرنا یا حج بدن کرنا۔ زکوٰۃ یا عشر کا مٹا جہان پر رہا ہو تو اسے ادا کرنا۔ نماز یا روزہ باقی ہو تو اس کا کفارہ دینا، و علیٰٰ هذا القیاس ہر طرح ان کی برائت و تمیز میں جد و جد کرنا۔

(۶) انہوں نے جو وصیت جائزہ شرعیہ کی ہو حتیٰ الامکان اس کے نفاذ میں سعی کرنا، اگرچہ شرعاً اپنے اوپر لازم نہ ہو، اگرچہ اپنے نفس پر بار ہو، مثلاً وہ نصف جائداد کی وصیت اپنے کسی عزیز غیر وارث یا اجنبی محض کے لیے کر گئے تو شریعتاً تعالیٰ

مال سے زیادہ بے اجازت و دشان نافذ نہیں مگر اولاد کو مناسب ہے کہ ان کی وصیت مانیں اور ان کی خوشی پوری کرنے کو اپنی خواہش پر مقدم بنائیں۔
(۷) ان کی قسم بعد مرگ بھی سچی ہی رکھنا۔ مثلاً ماں یا باپ نے قسم کھائی تھی کہ میرا بیٹا فلاں جگہ نہ جائے گا، یا فلاں سے نہ ملے گا، یا فلاں کام کرے گا، تو ان کے بعد یہ خیال نہ کرنا کہ اب تو وہ ہیں نہیں، ان کی قسم کا خیال نہیں بلکہ اس کا دیا ہی پابند رہنا جیسا ان کی حیات میں رہتا جب تک کوئی حرج شرعی مانع نہ ہو۔
اور کچھ قسم ہی پر موقوف نہیں ہر طرح کے امور جائزہ میں بعد مرگ بھی ان کی مرضی کا پابند رہنا۔

(۸) ہر جمعہ کو ان کی زیارت قبر کے لیے جانا، وہاں قرآن شریف ایسی آواز سے کہ وہ سنیں پڑھنا اور اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچانا۔ راہ میں جب بھی ان کی قبر آئے بے سلام و فاتحہ نہ گزرنا۔

(۹) ان کے رشتہ داروں کے ساتھ عمر بھر نیک سلوک کیے جانا۔

(۱۰) ان کے دوستوں سے دوستی بنانا، ہمیشہ ان کا اعزاز و اکرام رکھنا۔

(۱۱) کبھی کسی کے ماں یا باپ کو برا کہہ کر جواب میں انہیں برا نہ کہلوانا۔

(۱۲) اور سب میں سخت تر وہم تر و دم تر یہ سچی ہے کہ کبھی کوئی گناہ کر کے انہیں قبر میں

ریخ نہ پہنچانا۔ اس کے سب اعمال کی ماں باپ کو خبر پہنچتی ہے نیکیاں دیکھتے ہیں

تو خوش ہوتے ہیں اور ان کا چہرہ فرحت سے دھلے نکلتا ہے۔ اور گناہ دیکھتے ہیں تو

رجیدہ ہوتے ہیں، ان کے قلب پر صدمہ پہنچتا ہے۔ ماں باپ کا یہ سچی نہیں کہ قبر میں

بھی انہیں ریخ دیا جائے۔

اللہ غفور رحیم، عزیز کریم، حلّ علّٰیّ مددّٰی اپنے حبیب رؤف و رحیم علیہ و علی آلہ فضل

وآلہ و اسلم کا ہم سب مسلمانوں کو نیکیوں کی توفیق دے، گناہوں سے بچائے، ہمارے

اکابر کی قبروں میں ہمیشہ نور و سرور پہنچائے، کہ وہ قادر ہے اور ہم عاجز۔ و غنی ہے اور ہم

محتاج۔ صَبِّحْهُ اللهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ وَنَعَمْ الْمَوْلَى وَنَعَمْ الْمُغْنِي وَنَعَمْ الْوَكِيلُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ

الَا بِاللهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَى الشَّفِيعِ الرَّفِيعِ الْغَفُورِ الْكَرِيمِ

الترک الرحیم سیدنا محمد والہ وصحبہ اجمعین۔ آمین۔ والحمد للہ
نوبت العلماء۔

اب وہ حدیثیں جن سے فقیر نے یہ حق استخراج کیے اللہ میں سے بعض اہل بیتہ رکافیت ذکر کروں:

حدیث نمبر

کہ ایک آنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خدمت اقدس حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! ماں باپ کے انتقال کے بعد بھی کوئی طریقہ
ان کے ساتھ نکوئی کا باقی ہے جسے میں بحال اول؟ فرمایا:

نعم، اربعة، الصلاة عليهما	ان پاپا باپس میں: ان پر ناز ادا ان کے
والاستغفار لهما وانفاذ	یہ دہائے مغفرت اور ان کی وصیت
عهدهما من بعدهما واكرام	نافذ کرنا اور ان کے دوستوں کی بزرگداشت
صديقهما وصلته الرحم	ادب و رشتہ صرف انہی کی جانب سے
التي لا يحرم لك اكلها من قبلهما	ہر ایک بڑاؤ سے اس کا قائم رکھنا یہ
فهذا الذي بقي من بعدهما بعد	وہ نیکوئی ہے کہ ان کی موت کے بعد ان کے
موتهما.	ساتھ کرنی باقی ہے۔

رواہ ابن الفجار عن ابی اسید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مع القصص۔
ورواه البيهقي في سننه، عن رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يبقى للولد من ير الوالد الا اربع، الصلوة عليه والدعاء له
وانفاذ عهد لا من بعدا وصلته رحمه، واكرام صديقهما۔

حدیث نمبر کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

استغفار الولد لابي، بعد الموت ما رکے ساتھ نیک سلوک کے یہ بات ہے کہ

بقدر ہم ہیں اللہ کافی ہے اور اچھا کارساز ہے بہترین آقا اور بہترین مددگار ہے اور نہیں ہے طاقت
اور قدرت اللہ کے سوا کسی کو جو بلند و بالا ہے اور درود نازل فرماتے اللہ تعالیٰ شفیق اور بلند مغفرت کرنے
والے کریم و دین و رحیم ہمارے سرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی اہل و اصحاب اور تمام اہل بیت پر آمین
تمام تر نبی اللہ کے لیے جو تمام جہانوں کا رب ہے۔

من البر۔

مولادان کے بعد ان کے بیٹے مائے مغفرت کرے

رواہ ابن النجار عن ابی اسعید مالک بن زدرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۳ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا ترک العبد الدعاء للوالدین آدمی جب ان باپ کے لیے دعا چھوڑ دیتا

فانہ ینقطع عنہ الرزق فائدہ منقطع ہوتا ہے۔

رواہ الطبرانی فی التاریخ والذیلی عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۴ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا تصدق احدکم نصفه جب تم میں کوئی شخص کچھ نفل غیرت کو

تطوعا فلیجعلها عن ابویہ تو چاہیے کہ اسے اپنے ماں باپ کی طرف سے

فیکون لهما اجرہا ولا ینقص کہے کہ اس کا ثواب انہیں لے گا اور اس

من اجرہ لا شیشا۔ ثواب سے کچھ نہ گٹھے گا۔

رواہ الطبرانی فی الاوسط وابن عساکر عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ

تعالیٰ عنہما وحموہ الذہلی فی مستند الفردوس عن معاویۃ بن حبیبۃ القشیری

رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۵ کہ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ

میں اپنے باپ کی زندگی میں ان کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا۔ اب وہ مر گئے۔ ان کے ساتھ نیک

سلوک کی کیا رہ ہے؟ فرمایا:

ان من البر بعد الموت ان تصلی بعد مرگ نیک سلوک یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے

لہما مع صلواتک وتصوم لہما ساتھ ان کے لیے نماز پڑھے اور اپنے روزے لہما

مع صیامک۔ رواہ الدارقطنی کے ساتھ اللہ کے لیے روزے رکھے۔

ترجمہ عربی عبادت ص ۵۵

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماں باپ کے مرنے کے بعد مولاد پر چار حق باقی رہتے ہیں

اولی نماز کا ثواب۔ دوسرے ان کے لیے دعا پیمبر کے اس کے وعدوں کو پورا کرنا۔ چوتھے

صلہ بھی اور ان کے دوستوں کی تعظیم کرنا۔

یعنی جب اپنے ثواب ملنے کے لیے کچھ نفل نماز پڑھے یا روزے رکھے تو کچھ نفل نماز روزے ان کی طرف سے انیس ثواب پہنچنے کو بھی بجالا۔ یا نماز روزہ جو عمل نیک کرے ساتھ ہی انیس ثواب پہنچنے کی بھی نیت کرے کہ انیس بھی ملے گا اور تیرا بھی کم نہ ہوگا، کما مروف لفظ مع یجوز الوجود بل هذا الصق بالمیتہ محیط پھر تانا و تانیہ پھر رد التکرام ہے: الا فضل لمن یتصدق ففلا ان ینوی لجمیع المؤمنین و المؤمنات لانها تفضل الیہم ولا ینقص من اجرہ شیء۔

ترجمہ: اس شخص کے لیے بہتر یہ ہے جو نفل صدقہ دے کہ تمام مومنین مومنات کی نیت کرے تو اس سے ان سب کو ملے گا اور اس کے حصہ سے کچھ کم نہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۸ کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: من حج عن والدینہ او قضی جوائے ماں باپ کی طرف سے حج کرے یا عنہما عنہما بعثنا اللہ یوم القیمۃ مع الابرار۔ ساتھ اٹھے۔

روایا الطبرانی فی الاوسط والدارقطنی فی السنن عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۹

امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پڑی ہزار قرض تھے۔ وقت وفات اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بلا کر فرمایا:

یع فیہا اموال عمر فان وفات میرے دین میں اولی میرا مال بیچنا، اگر کافی ہو والا فضل بنی عدی فان جائے فساد نہ میری قوم بنی عدی سے ملے وفات والا فضل قریشا ولا کر پورا پانا اگر یوں بھی پورا نہ ہو تو قریش سے تعد عنہم۔ مانگنا اور ان کے سوا اوروں سے سوال نہ کرنا۔

پھر صاحبزادہ موصوف سے فرمایا اضمہا تم میرے قرض کی ضمانت کر لو۔ ضمانت ہو گئے اور امیر المؤمنین کے دفن سے پہلے اکابر انصار و معاجرین کو گواہ کر لیا کہ وہ اسی ہزار بھر ہیں۔ ایک ہفتہ نہ گزرا تھا کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ سارا

قرن اول اور اولاد۔ رواہ ابن سعد فی الطبقات عن عثمان بن عروق۔

حدیث نمبر ۹

قبیلہ جمینہ سے ایک نبی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے خدمت اقدس جنورہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میری ماں نے حج کرنے کی منت مانی تھی وہ ادا نہ کر سکیں اور ان کا انتقال ہو گیا۔ کیا میں ان کی طرف سے حج کروں؟ فرمایا:

نعم حجی عنہا اذیت لو کان علیٰ ابن من کی طرف سے حج کر جلاؤ گے تو اگر

امک دین اکنت قاضیہ اقنوا تیری میں پر کرتی دیکھتا تو تو کو کرتی نہیں

اللہ فاللہ احق بالوفاء۔ رواہ یوں ہی خدا کا دین لو کرو کہ وہ زیادہ ادا کا

البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتا ہے۔

تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۰

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اذا حج الرجل عن والديه انسان جب اپنے والدین کی طرف سے حج کرے

تقبل منه ومنهما وابتسر ہے وہ حج اس کی طرف سے اور ان سب کی

ہمارا اور احماس فی السماء وکتب طرف سے قبول کیا جاتا ہے اور ان کی جڑیں

ہند اللہ بڑا۔ رواہ الدارقطنی آسمان میں اس سے شاد ہوئی ہیں اور بخش

عن زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ اللہ عزوجل کے نزدیک ماں باپ کے ساتھ

ہند۔ نیک سلوک کرنے والا رکھا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من حج عن امه او عن ابه جو اپنی ماں یا باپ کی طرف سے حج کرے

فقد قضی عند حجتہ وکان ان کی طرف سے حج ادا ہو جائے اور اسے

لہ فضل عشر حجج۔ دس حج کا ثواب زیادہ ملے۔

رواہ الدارقطنی عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۱۲

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من حج عن والديه بعد وفاتهما
كتب الله اعتقاً من النار كان
للمحجج عنها اجر حجة كاملة
من غير ان ينقص من اجرهما
شئ۔ رواہ الاصبہانی فی الترغیب واللیہی فی الشعب عن ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۳

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من برقبہما وقضى دينهما
لم يستعب لهما كتب باراً
وان كان عاقا في حياته ومن
لم يبرقبہما وقضى دينهما
واستعب لهما كتب عاقا
ان كان بارا في حياته۔ رواہ
الطبرانی فی الاوسط عن عبد
الرحمن بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ
عنہ۔

جو شخص اپنے ماں باپ کے بعد ان کی قسم سچی کرے
اور ان کا قرض تارے اور کسی کے ماں باپ کے
براکہ کر انہیں برا نہ کہلائے وہ والدین کے
ساتھ ملوکار کھائے اگرچہ ان کی زندگی
میں نافرمان تھا اور جو ان کی قسم پوری نہ کرے
اور ان کا قرض نہ تارے اور ان کے والدین
کو برا کہہ کر انہیں برا کہلائے وہ ناپاک طبع
اگرچہ ان کی حیات میں نیکو کار تھا۔

حدیث نمبر ۱۴

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من زار قبر ابويہ او احدہما
فی کل يوم جمعة مرقا غفر
جو اپنے ماں باپ دو دفن یا ایک کی قبر پر
ہر جمعہ کے دن زیارت کو حاضر ہو اللہ تعالیٰ

اللہ نہ وکتب برا۔ رواہ الامام
 الترمذی العارف باللہ الحکیم
 فی نوادر الاصول عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 اس کے کتبہ بخیر ہے انسان یا کچھ مانتا چھا
 برحق و کفر نہ دلا کھا جائے۔

حدیث نمبر ۱۵

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من زاد قبر والدیه او احدهما
 یوم الجمعة فمرد عنده یس
 غفر له۔ رواہ ابن عدی عن
 الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

و فی لفظ من زاد قبر والدیه
 او احدهما فی کل جمعة فمرد
 عنده یس غفر الله له بعدد
 کل حرف منها۔

رواہ ہوا الخلیلی و ابو شیخ والدیلی و ابن النجار و الرافعی و غیرہم
 عن ام المؤمنین الصدیقۃ عن ایہا الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث نمبر ۱۶

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من زاد قبر ابویہ او احدهما
 احتسا باکان کعدل جمعة
 مبرورة و من کان زوارا
 لهما زارت الملائکة قبره۔

رواہ الامام الترمذی الحکیم و ابن عدی عن ابن ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

امام ابن الجوزی محدث کتاب عیون الحکایات میں بسند خود محمد بن العباس دماق سے روایت فرماتے ہیں: ایک شخص اپنے بیٹے کے ساتھ سفر کر گیا۔ راہ میں باپ کا انتقال ہو گیا۔ وہ جنگل درختان محل یعنی گر گل کے بیڑوں کا تھا۔ ان کے نیچے دفن کر کے بیٹا جہاں جانا تھا چلا گیا۔ جب پلٹ کر آیا اس منزل میں رات کو پہنچا۔ باپ کی قبر پر بڑی ناگاہ سنا کہ کوئی کفنے والا یہ اشارہ کرتا ہے۔

لعمراؤم تک تطوی الدوم یلا ولا توی علیک لاهل الدوم ان تکلموا
ت وباللوم ثاولو ثویت مکانہ کومر باهل الدوم عاد فسلما
ترجمہ: ہمیں نے تجھے دیکھا کہ تورات میں اس جنگل کو طے کرتا ہے اور وہ جوان بیڑوں میں ہے
تس اس سے کلام کرنا اپنے اوپر لازم نہیں جانتا۔ حالانکہ ان درختوں میں وہ مقیم ہے کہ اگر تو
اس کی جگہ ہوتا اور وہ یہاں گزرتا تو وہ راہ سے پھر کر آتا اھتیری قبر پر سلام کرتا۔

حدیث نمبر ۱۸

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من احب ان یصل اباءہ فی قبرہ
فلیصل اخوانہ ابیہ من بعدہ۔
رواہ ابو یعلیٰ وابن حبان عن ابن
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
جو چاہے کہ باپ کی قبر میں اس کے ساتھ
حق سوا کرے وہ باپ کے بعد اس کے
عزیزوں دوستوں سے نیک برتاؤ رکھے۔

حدیث نمبر ۱۹

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من البر ان تصل صدیق
ابیہ۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اپنے ساتھ نیکو کاری سے نہنے پیکر توں کے
دوست سے اچھا برتاؤ رکھے۔

حدیث نمبر ۱۹

فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

ان ابرار البرار یصل الرجل
 اهل ذی الیم بعد یر یونی الذ
 یحک باپ کے ساتھ عکلا یوں سے بڑھ کر
 نکلاوی ہے کہ آدمی باپ کے پیچھے دینے کے
 بعد اس کے دوستوں سے بھی روش پر ہٹا
 فی ادب المفرد و مسند فی صحیحہ و ابوداؤد و الترمذی عن ابن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۲۰

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 احفظوا کما ینک لا تقطعہ
 فیظنہ اللہ نورک۔
 اپنے باپ کی دوستی نگاہ رکھو اسے قطع نہ کرنا
 کہ مشر تر از بھاد سے لگا۔

رواہ البخاری فی الادب المفرد و الطبرانی فی الاوسط و البیہقی فی الشعب
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث نمبر ۲۱

کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:
 تعرض الاعمال یوم الاثنين
 والخمیس علی اللہ تعالیٰ وتعرض
 علی الانبیاء و علی الابرار والامہات
 یوم الجمعة فیفرحون بمحبتہم
 و تزاد وجوہہم بیاضا و
 اشراقا فانقوا اللہ ولا تؤذوا
 امواتکم۔ رواہ الامام الحکیم
 ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو اللہ عز و جل کے حضور
 اعمال پیش کرتے ہیں اور انیسے کرم
 علیم الصلوٰۃ والسلام اور ان باپ کے
 سامنے ہر جمعہ کو۔ وہ ٹیکریوں پر خوش ہوتے
 ہیں اور ان کے چہروں کی صفائی و تابش
 بڑھ جاتی ہے تو اللہ سے ڈرو اور اپنے مومن
 کا اپنے گناہوں سے رنج نہ پہنچاؤ

عن والد عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

الحمد والدین کا حق وہ نہیں کہ سالانہ اس سے کبھی عہدہ برآ ہو وہ اس کے جہالت و
 وجود کے سبب میں۔ تو جو کچھ نعمتیں دینی و دنیوی پائے گا سب انہیں کے طفیل میں ہوئیں کہ

ہر نعمت و کمال وجود پر معروف ہے اور وجود کے سبب سے ہوتے تو صرف ماں و باپ ہونا ہی ایسے عظیم حق کا موجب ہے جس سے ہی الذمہ کبھی نہیں ہو سکتا نہ تو اس کے ساتھ اس کی پرورش میں ان کی کوششیں اس کے آرام کے لیے ان کی تکلیفیں، خصوصاً پیٹ میں رکھنے، پیدا ہونے، دودھ پلانے میں ماں کی اذیتیں، ان کا شکر کہاں تک ادا ہو سکتا ہو سکتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ وہ اس کے لیے اللہ جل و علیٰ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سائے اور ان کی رہبریت و رحمت کے منظر ہیں۔ ولہذا قرآن عظیم میں جل جلالہ نے اپنے حق کے ساتھ ان کا ذکر فرمایا کہ:

اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلَوْلَا الَّذِيْ نَفَا
حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔

حدیث میں ہے: ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی کہ یا رسول اللہ! ایک راہ میں ایسے گرم پتھروں پر کہ اگر گوشت کا ٹکڑا ان پر ڈالا جاتا کتاب ہو جاتا، پتھر جیل تک رہتی ماں کو اپنی گردن پر سوار کر کے لے گیا ہوں، کیا اب میں اس کے حق سے ادا ہو گیا ہوں؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَعَنَ اللّٰهُ يَكُوْنُ بَطْلَعَةً وَاحِدَةً۔ تیرے پیدا ہونے میں جس قدر روؤں کے

دوا لا الطبرانی فی الموسطع جھٹکے اس نے اٹھائے ہیں، شاید یہ ان میں

بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ایک جھٹکے کا بدلہ ہو سکے۔

اللہ عز و جل حقوق سے بچائے اور ادائے حقوق کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

آمین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد

والہ وصحبہ اجمعین۔ آمین۔ والحمد للہ رب العالمین۔

کہ عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

مسئلہ نماز وتر میں قل ہو اللہ طرہ مناء، اربع الاخر شریف مسئلہ ص ۱۰۰

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نماز وتر کی تیسری رکعت میں بعد از محمد و قل کے تجزیہ کر دے یا قنوت کے بعد سے میں تین بار قل ہو اللہ شریف پڑھ لیتا

ہے اور دعا قنوت اس کو نہیں آتی ہے۔ پس اس کی نماز وتر صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ اور وہ اگر ہر روز سجدہ سو کر لیا کرے تو نماز وتر اس کی صحیح ہو جایا کرے گی؟ جواب عام فہم عطا فرمائیے۔ بینوا معصلا تو جو روا کشیرا۔

الجواب

نماز صحیح ہو جانے میں تو کلام نہیں۔ نہ یہ سجدہ سو کا عمل کہ سو ا کوئی واجب ترک نہ ہوا۔ دعا قنوت اگر یاد نہیں تو یاد کرنی چاہیے کہ خاص اس کا پڑھنا سنت ہے اور جب تک یاد نہ ہو

سَرَبْنَا اِنْعَافِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَ
فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ
النَّارِ

اے ہمارے رب! اسے ہم کو دنیا میں
بھلائی اور آخرت میں بھلائی دے
ہم کو آگ کے عذاب سے بچا۔

پڑھ لیا کرے۔ یہ بھی یاد نہ ہو تو اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ تین بار کہہ لیا کرے۔ یہ بھی دُائے تو صریح
یا رَبِّ تین بار کہہ لے واجب ادا ہو جائے گا۔ - یا یہ کہ قُلْ هُوَ اللّٰهُ شَرِيف پڑھنے سے
بھی یہ واجب ادا ہوا یا نہیں کہ اتنے دُؤں کے وتر کا اعادہ لازم ہو۔ ظاہر یہ ہے کہ ادا ہوگی
کر وہ شناسے اور ہر نماز دعا ہے

بل قال العلامة القادری وغیرہ
من العلماء کل دعا ذکر کل
ذکر دعا وقد قال صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم افضل الدعاء
الحمد لله ووالہ الترمذی وحسنہ
النسائی وابن ماجہ وابن حبان
والحاکم وصحیحہ من جابون
عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
ہذا و یحرد والله تعالیٰ اعلم

بلکہ کما علامہ قادری وغیرہ علماء نے
ہر دعا ذکر ہے اور ہر ذکر دعا ہے۔ اور
تحسینی فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
افضل دعا الحمد شہ ہے۔ روایت کیا اس کو
ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان
اور حاکم نے اور صحیح کہا۔ اور حاکم نے
اسے صحیح کہا۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے۔ اسے یاد رکھو اور محفوظ
رکھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمدر المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ پنجم اڑانے کی حرمت اور بیع الاذن شریعت مسئلہ ۳۳۲ ح:

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ کن کن کتا اڑانا جائز ہے یا نہیں؟ اداس کی ڈور لٹکا
دست ہے یا نہیں؟ اگر اس کی ڈور لٹکی ہوئی ہے پھر اس کو نماز پڑھے تو اس کی نماز
میں کوئی غلطی تو واقع نہ ہوگا؟ بینوا قودوا۔

الجواب

کن کن کتا اڑانا سہل ہے اور لٹکانا جائز ہے۔ حدیث میں ہے:

كل لهو المسلم حرام الا في
ثلاث -
سلم کے لیے کھیل کی چیزیں سہل تو
چیزوں کے سب حرام ہیں۔

ڈور لٹکانا بھی ہے اور نہیں حرام ہے:

فلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لشئ من النوى
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
لٹکانے سے منع فرمایا۔

کوئی لٹکا کر مالک اگر مسلم ہو تو فرض ہے اسے دے دی جائے۔ اگر نہ دی اور
بیزار اس کی اجازت کما حقہ سے پھر لٹکایا تو اس پکڑے کا پھنسا حرام ہے۔ اسے پس کر نماز
سکڑہ تو بھی ہے جس کا پھر ناوا جب ہے

لا اشتغال على المحرم كالصلوة
في ارض مغنوبة
حرام شال ہونے کی وجہ سے جیسے
غصب کی ہوئی جگہ پر نماز پڑھنا۔

اور اگر مالک نہ ہو تو وہ قطع ہے یعنی پڑی پائی چیز۔ واجب ہے کہ اسے مشور کیا جائے یہاں
تک کہ مالک کے لینے کی امید قطع ہو اس وقت اگر شخص غنی ہے تو فقیر کو دیدے۔ اور
فقیر ہے تو اپنے صرف میں لاسکتا ہے۔ پھر جب مالک ظاہر ہو اور فقیر کے صرف میں
آنے پر رضی نہ ہو تو اپنے پاس سے اس کا تادان دینا ہوگا۔ کما هو معروف فی
الفقه من حکم النقطة. واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم۔ (جیسا نقطہ کے
بارے میں فقہ کا حکم معروف شہود ہے۔)

کے جسدہ الذنب احمد رضا حنفی عمنہ
بمدرن الصلۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ کتے کبوتر بٹیر اور مرغ بازی کے بارے میں شرعی حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ کت پالتا جائز ہے یا نہیں و اور کبوتر
پالنا بلا اڑانے کے و بٹیر بازی و مرغ بازی و شکار بانہ پانا اور ان سے شکار کچلوانا اور
کھانا درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جو و۔

الجواب

شکار و بازی پالتا درست ہے اور ان سے شکار کرنا اور اس کا کھانا بھی درست ہے
لقرۃ تعالیٰ و مَا عَلَّمْنٰمْ مِنَ الْجَوَارِحِ الْاَلِیۃ۔ یہ ضرور ہے کہ شکار غذا یا دوا یا کسی نفع کی
غرض سے ہو۔ حصّ تفریح و مہو و لعب نہ ہو۔ ورنہ حرام ہے۔ یہ گنہ گار ہوگا۔ اگر چاہیے گا اور ہمارا
جائز جبکہ وہ تعلیم پائے ہوں اور ہم اعتقاد کہ کر چھوڑا ہوا حلال ہو جائے گا۔

فان حرمتہ الا رسال ینفۃ اللہ	پس تحقیق کھیل کا نیت سے شکار
لا ینافی کونہ ذکاۃ شریعۃ کون	جائز کہ شکار پر چھوڑنے کی حرمت اس
معی اللہ تعالیٰ و غریب الغنم	کے ذوق شرعی ہونے کے منافی نہیں
من قضاۃ حرم الغنم و حل	جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اور بیڑ
الا کل۔ حرام ہے کہ کھانا حلال ہے۔	کو اسکی گدی کی طرف سے امداد سے ترے فصل

بٹیر بازی، مرغ بازی اور اسی طرح ہر جانور کا لڑنا جیسے لوگ سینڈ سے لڑاتے ہیں،
لال لڑاتے ہیں، یہاں تک کہ حرام جانوروں مثلاً یا عقیروں یا بھجروں کا لڑنا بھی سب حلال
حرام ہے۔ کہ بلاوجہ بے زبانوں کی ایذا ہے۔ حدیث میں ہے:

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم عن التوحیث بین
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جانوروں کے لڑانے۔ من فرمایا۔

البھائمر۔ اخرجه ابو داؤد والترمذی عن بن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہم وقد زلت ترمذی حسن صحیح۔

کبوتر پالنا جبکہ خالی دل بسلانے کے لیے ہو اور کسی امر نامہاڑ کی طرف مودی نہ ہو
 ہے۔ اور اگر چھتروں پر چڑھ کر اڑائے کہ مسلمانوں کی عورت پر نگاہ پڑے یا ان کے
 کونکر یاں پھینکے جو کسی کا شیشہ توڑیں کسی کی آنکھ چھوڑیں یا پرانے کبوتر پکڑے
 ان کا دم بڑھانے اور اپنا تماشا ہونے کے لیے دن دن بھر انہیں بھوکا اڑائے جب
 تنا چاہیں نہ اترنے دے تو ایسا پالنا حرام ہے۔ درختار میں ہے :

ویکوة (یکوہ) امساك الحمامات) اور مکروہ ہے (مکروہ ہے بند رکھنا کبوتر لڑا
 ولوفی برجھا (ان کا ان یضربا کا، اگرچہ ان کے برہم ہو، ہو اور لوگوں کو
 لناس) بنظر او جلب (فان کان ضرر ہوتا ہو، اگر یہ ضرر بوجہ نظر کے ہو یا
 یطیرھا فوق السطح مطلقا دوسرے کے کبوتر کھینچنے سے۔ پس اگر
 علی عودات المسلمین ویکسر پھٹ پڑا تا ہر مسلمان محمد تو لکی
 زجاجات الناس بوجہ تھک بنے پرد کی ہوتی، براد کبوتروں کی لکڑیوں
 الحمامات ہزد و منع اشد لوگوں کے شیشے ٹوٹے ہوں تو اڑنے دے
 المنع فان لم یمنع ذبحھا پر تعزیر کہ جلے گی اور سختی سے منع کیا جائیگا
 المحتجب) واما للاستئناس اگر نہ دیکے تو کوال انہیں ذبح کر دے اگر
 فباح لہ باختصار اٹانے کے لیے نہ ہوں بلکہ صرف کبوتروں

کے ساتھ ان کی وجہ سے تو یہ مباح ہے۔ اور باختصار۔

صحیح بخاری وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر اور صحیح ابن جبران میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 فرمے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

دخلت الناد امرأة فی هرة ایک عورت دونخ میں گئی ایک بی کے سبب
 دبطھا فلم تطعمھا تا کل من کراسے باندھ رکھا تھا نہ آپ کھانا دیا نہ
 خشاش الا رض۔ چھوڑ کر زمین کے چوہے وغیرہ کھا دیتی۔

ابن جبران کی حدیث میں ہے فھو تنھش قبھا و دبھرا (وہ بی دونخ میں اس
 بات پر رسلط کی گئی ہے کہ اس کا آکھینچا دانتوں سے فوج لہری ہے)۔

ایک حدیث میں حکم ہے کہ جو جالود یا لودن میں ستر بار سے دانہ پانی دکھاؤ۔ نہ
گھنٹوں پر وہ بھوکا پیاسا رکھو اور نیچے آنا چاہے قرآن نہ دو۔ علماء فرماتے ہیں جالود
ظلم کا فردی پر ظلم سے سخت تر ہے اور کا فردی پر ظلم مسلمان پر ظلم سے اشد ہے کما فی
المختار وغیرہ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
الظلم ظلمات یوم القیمة۔ ظلم علتیں ہر گناہ قیامت کے دن۔

اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝
سُبْحَانَ اللَّهِ كَمَنْتَ بَعْدَ ظِلِّهِ لَمَّا دَعَا
تھا پانا حرام ہے جس گھر میں کتا ہر اس میں رحمت کا فرشتہ نہیں آتا۔ روز اس
شخص کی نیکیاں گھنٹی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِیْهِ
کلب ولا مورۃ۔ رواہ احمد
کتا یا تصویر ہو۔

والشیخان والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن ابی طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

من اذنی کلبا الا کلب ماشیہ
جو کتا پائے مگر تلے کا کتا یا شکاری۔ روز من
اوضا دیا نقص من حملہ کل یوم
کلیں سے دو قیراؤں کم ہوں اور ان قیراؤں
قیراطان۔ رواہ احمد والبیہقی
کا مقدار اللہ و رسول مائیں بل جلا رسول
والترمذی والنسائی عن ابی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

تو صرف دو قسم کے کتے اجازت میں رہے: ایک شکاری جسے کھانے یا دوا وغیرہ منافع میسر
کے لیے شکار کی حاجت ہو، شکار تفریح، اگر وہ خود حرام ہے۔ دوسرا وہ کتا جو گلے یا کھیتی راکھ
کی حفاظت کے لیے پالا جائے، جہاں حفاظت کی کئی حاجت ہو۔ ورنہ اگر مکان میں کچھ نہیں ک
ہو رہیں۔ یا مکان محفوظ نہ ہو کہ چور کا اندیشہ نہیں۔ غرض جہاں یہ اپنے دل سے خوب جانتا
ہو کہ حفاظت کا بہانہ ہے، اہل میں کتے کا شوق ہے وہاں جائز نہیں۔ آخر اس پاس کے

مرد اسے بھی اپنی حفاظت منورہی سمجھتے ہیں۔ مگر بے شک کے حفاظت نہ ہوتی تو وہ بھی ہتے۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں سیلے نہ نکالے کہ وہ دلوں کی بات جاننے والا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحوک الصلوة صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ۔ کتے کا پکڑا ہوا شکار ۲۱ ربیع الآخر شریف سنہ ۱۲۸۲ م۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتے کا پکڑا ہوا شکار مسلمان کھا سکتا ہے یا نہیں؟ ایک خرگوش کو کتے نے اس طرح پکڑا ہے کہ اُس کے دانت خرگوش کے جسم میں پڑے ہر گئے ہیں اور بیت ساحم اس کا چبڑا ڈالا ہے کہ خرگوش کے جسم میں خون جاری ہے۔ ایسی جان ہاتی ہے پس اس کو ذبح کر کے کھا سکتا ہے یا نہیں؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

اگر مسلمان یا کتابی غافل نے کہ احرام میں نہ ہو، بشم اللہ کہہ کر تعلیم یافتہ کتے کو جو شکار اس کے مالک کے پیچھے چھوڑ دیا کرے، خود نہ کھانے لگے، غیر حرم کے حلال جانور دھشتی پر جو اپنے پردوں یا پاؤں کی طاقت سے اپنے پھاؤ پر قادر تھا چھوڑا۔ اور کتا اس کے چھوڑنے سے سیدھا شکار پر گیا یا اس کے پکڑنے کی تدبیر میں مصروف ہو، بیچ میں اور طرف مشغول یا غافل نہ ہو گیا اور اُس نے شکار کو زخمی کر کے مار ڈالا یا ایسا مجروح کر دیا کہ اس میں اتنی ہی حیات باقی ہے جتنی ذبح میں ہوتی ہے کہ کچھ دیر ٹپ کر ٹھنڈا ہو جائے گا۔ اور کتے کے چھوڑنے میں کوئی کافر، مجوسی یا بت پرست یا ملحد یا مرتد جیسے آج کل کے اکثر نصاریٰ اور رافضی، در عالم نیچری وغیرہم، خلاصہ یہ کہ مسلمان یا کتابی کے سوا کوئی شریک نہ تھا۔ نہ شکار کے قتل میں کتے کی شرکت کسی مدرسے کتے یا تعلیم یافتہ یا سگ نیچری یا اور کسی نے جانور کی جس کا شکار ناجائز ہو اور چھوڑنے والا چھوڑنے کے وقت سے شکار پانے تک اسی طرف متوجہ رہا بیچ میں کسی مدرسے کام میں مشغول نہ ہوا تو وہ جانور بے ذبح حلال ہو گیا۔ اور ان چودہ شرطوں سے ایک میں بھی کسی ہر اور جانور بے ذبح مر جائے تو حرام ہو جائے گا۔ ورنہ حرام کا شکار تو ذبح

سے بھی حلال نہیں ہوتا۔ باقی صورتوں میں ذبح شرعی سے حلال ہو جائے گا۔ تحریر ابھی جاری ہے۔

والصيد مباح بخمسة عشر
شرطاً (خمسة في الصائد و
هو ان يكون من اهل الذكاة و
ان يوجد منه الارسال وان
لا يشارك في الارسال من
لا يحل صيده وان لا يترك
التسمية عامداً وان لا يشتغل
بين الارسال والاخذ بعمل
اخر وخمسة في الكلب ان يكون
معلما وان يذهب على مسنن
الارسال وان لا يشارك في
الاخذ ما لا يحل صيده وان
يقتله جرحا وان لا ياكل منه
وخمسة في الصيد ان لا يكون
من الحشرات وان لا يكون من
نبات الماء الا السمك وان
يمنع نفسه بجناحه او قوائمه
وان لا يكون مقبوتا بنابه او
بمخلبه وان يموت بهذا
قبل ان يصل الى ذبحه اهـ -
قلت ومعنى قوله ان يموت

شکار پسندہ شرطوں کے ساتھ ہیں ہر پنج
شرعی شکاری میں ہر گئی وہ یہ ہیں کہ (۱)
شکاری ذبح کا اہل ہو (۲) شکاری جانور
اس کے چھوٹے اجزاء (۳) حصص کے اس میں
فصل میں کوئی ایسا آدمی شریک نہ ہو جس کا
شکار حلال نہ ہو (۴) جانور جو کہ جسم اور
ترک نہ کی ہو وہ (۵) شکاری جانور چھوٹے
بدن سے شکار پر کھڑے ہو سکی اور فصل میں
مشغول نہ ہو اور (۶) پانچ شریکوں کے میں
ہیں۔ (۱) ان کا سیکھا ہوا ہو (۲) جانور چھوٹے
کے بعد سیدھا شکار ہو کہ کھانے کی طرح گیا ہو۔
(۳) شکار پر کھڑے میں کوئی ایسا شریک
نہ ہو جس کا شکار حلال نہ ہو (۴) شکار
زخمی کر کے قتل کرے (۵) اس سے کہتے
خود کھائے۔ پانچ شریکوں میں ہیں۔
(۱) حشرات الارض میں سے نہ ہو اور حیل
کے علاوہ کوئی اور آبی جانور نہ ہو (۲) جانور
اپنے پروں یا پاؤں کی طاقت سے اپنے پھل
کر سکا ہو (۳) وہ جانور اپنے پنجے یا کیلے کے ساتھ
خود یا کسی اور کے ساتھ شکاری کہہ سکا کرے
سے پہلے ہی مر گیا ہو اس میں نہ کہہ سکا کرے کہ
مر جائے۔

ای حقیقت اور حکما بان لایعنی
فیه حیاء فوق المذبح کما
نصر ملیہ فی الدرر و صحیحہ
المحشی۔

یعنی حقیقت فرمائی یا حکما یعنی اس میں ایسی ہی
زندگی باقی برقی ذریعہ جاری رہی ہوگی
ہے۔ جیسا کہ درمیان کی تصریح ہے علی
نہ اسے ترجیح دیا ہے۔

انہیں میں ہے:

شرط کون الذاج مسلط لال
خارج الحرم ان کان عییدا
فصید الحرم لا یقلہ الذکاۃ
مطلقا (او کتابیا ولو یمنونا)
در مختصا للراوی المصنوع
کما فی العناویۃ عن النہایۃ لان
المجنون لا قصد له ولا ینہ
لا فی التسمیۃ شرط بالنسب
بالقصد وصحة القصد بما
ذکرنا یعنی قوله اذا کان یعقل
التسمیۃ واللمیحة ویضبطہ

شرط ذبح کر مراد مسلمان غیر عجم اور
اللہ جل و ارحم کبار ہو۔ پس عجم کے لفظ کا
نہی کرنا بظاہر نہیں مطلقا اگرچہ ذکر کرنا لائق یا
مجنون ہو، سو۔ مگر مختصا مجنون سے مراد
ضعیف العقل ہے۔ جیسا کہ مثنوی میں ہے
نہایت سے۔ کیونکہ مجنون کا قصد طاعت
ہی نہیں ہوتا۔ بلکہ ہر شخص مختصا ذبح
کے لیے (نفس ذات) سے شرط ہے اور
وہ قصد کما حقہ ہو سکتی ہے اور صحت
قصد کیساتھ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا
یعنی قلبا کما جس کا حق سمجھتا ہو بہر اشد
اور ذبح کو اہل یاد رکھتا ہو۔

اسی سبب شرائط کے ساتھ جس خرگوش کو کتے نے مارا مطلقا حلال ہے۔ اور اگر ہنوز
غلبہ سے زیادہ زندگی باقی ہے تو بعد ذبح حلال ہے۔ اس کے دانت جسم میں پرستہ ہو جانا
وجہ مانست نہیں ہو سکتا۔ قرآن عظیم نے اس کا شمار حلال فرمایا اور شکار بے زخمی کے نہ ہونے کا
اور زخمی جیسی ہلکا کر اس کے دانت اس کے جسم کو شق کر کے اندر داخل ہوں اور یہ خیال
کہ اس صورت میں اس کا لعاب نہ ناپاک ہے شکار کے بدن کو بخش کرے گا دو وجہ سے
غلط ہے۔ اول شکار حالت غضب میں ہوتا ہے اور غضب کے وقت اس کا لعاب خشک
ہوتا ہے۔

ولذا فرق جمع من العلماء اور اسی بے علماء کی ایک جماعت نے فرق ہے
فی اخذ لا طرف الثوب تھے کہ پیاد اور خضب سے کپڑا کپڑے
ملا طفا فیند جس اور غضبان میں پیار سے کپڑا کپڑا تو پاک ہوگا اور غصہ
فلا۔ سے کپڑا تو پاک رہے گا۔

ثانیاً، اگر لعاب لگا بھی تو آخر جسم سے خون بھی نکلے گا، وہ کب پاک ہے جب
اس سے طہارت حاصل ہوگی اس سے بھی ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحرر المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ نمازی کے آگے سے گزرنا ۲۳ ربیع الآخر شریف ۱۲۲۸ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شریعت اس صورت میں کہ نمازی کے آگے سے نکلنے والا
کُتّاء کار ہوتا ہے یا نہیں؟ اور اس کی نماز میں تو کوئی نخل واقع نہیں ہوتا، اور نمازی کے
آگے سے کسی حذر دور تک گزر کر نمانہ چاہیے؟

الجواب

نماز میں کوئی نخل نہیں آتا۔ نکلنے والا کُتّاء کار ہوتا ہے۔ نماز اگر مکان یا چھوٹی
مسجد میں پڑھتا ہو تو دیوار قبلہ تک نکلنا جائز نہیں جب تک بیچ میں آؤ نہ ہو اور صحرا
یا بڑی مسجد میں پڑھتا ہو تو صرف موضع سجود تک نکلنے کی اجازت نہیں۔ اس سے باہر
نکل سکتا ہے۔ موضع سجود کے یہ معنی کہ آدمی جب قیام میں اہل خشوع و خضوع کی طرح
اپنی نگاہ خاص جائے سجود پر یعنی جہاں سجدہ میں اس کی پیشانی ہوگی تو نگاہ کا قاعدہ ہے
کہ جب سامنے روک نہ ہو تو جہاں جہاں ہے وہاں سے کچھ آگے بڑھتی ہے۔ جہاں تک
آگے بڑھ کر جائے وہ سب موضع سجود ہے۔ اس کے اہم نکلنا حرام ہے اور اس سے
باہر جائز۔ حدیث میں ہے:

مرور ما فی الصحرا ولو فی حوزہ تگرنے والے کا نخل میں یا بڑی مسجد
مسجد کبیر موضع سجود لا میں اس کے سجدہ کی جگہ سے اس میں

مذہبیت ہے کہ کون سا اس کا نالہ لگے آگے سے
تبدیل کی صحت والی وجہ تک نظر میں اور چھوٹی
سمجھ میں کر کے نہ ایک ہی جگہ ہے۔

فی الاصح او مروی لا یسجد یدیه
الی حائط القبلة فی بیت مسجد
صغیر فانه کبقعة واحد

مد الحار میں ہے:

اس کا کتاباً بطریق مجروح یعنی اس کے قدیموں
کی جگہ سے لے کر مسجد کی جگہ تک جیسا کہ
قدیم میں ہے یہ اور اس کے بعد آئی غیر درج
گرنے والے کا گناہ ظاہر کرنے کے لیے
ہیں۔ یہی نماز ترقی مطلقاً فاسد نہیں ہوتا
اس کا قول صحیح میں صحیح کہا ہے اس کو اثر نہیں
اور صاحب بدائع نے اور پسند کیا اس کو
فخر الاسلام نے اور ترجیح دی اس کو نہایت
اور فتح القدیر میں نمازی کے آگے سے گزرنے
مقتضی بیان کی ہے کہ جتنا تک نماز کی تکمیل ہو جائے
پھر غشوعہ کے ساتھ نماز پڑھے لیکن پھر نماز جائے
مسجد پر پہنچنے والا ہو۔ اور مختصراً۔

قوله بموضع سجوده ای من
موضع قدم الی موضع سجود
کما فی الدرر وهذا مع القیود
التي بعده انما هو للاثم والا
فالفساد متفق مطلقاً قوله
فی الاصح صحیحاً والمراد فی
صاحب البدائع واختاره
فخر الاسلام ورجحه فی النهاية
والفتح انه قدر ما یقع بصرة
على الماء لو صلی یخشیع ای
رأیاً بصرة الی موضع سجود
اه مختصراً۔

منہ الخالی میں تحفیس سے ہے:

سیح متوازن لگا دیا ہے کہ نہ انکی اور۔
جائے مسجد ہے۔ اور بعد نے کہا ہے اس کی
مقدار اتنی مسافت تھی کہ امام اور صف اول
کے درمیان ہوتی تھیں۔ اور یہ بعینہ پہلی بات
ہے بیکر عبارت اور ہے یہ ہے کہ جہر تہمیں
ہم نے اپنے شیخ منہاج ابن حزم رحمہ اللہ علیہ سے

الصحيح مقدار منتهى بصرة
وهو موضع سجوده قال البوصري
مقدار ما بين الصف الاول و
بين مقام الامام ولهذا عين
الاول ولكن عبارة اخرى وفيما
قرأنا على شيخنا منہاج الاثمة

رحمہ اللہ تعالیٰ ان میری حیثیت یہ کہ گزشتہ جہاں کہ نمازی کی نگاہ پڑتی ہو،
 يقع بہوہ و ہو یصلی صلوٰۃ جیکہ شروع سے نماز پڑھ رہا ہو۔ یہ جہاں
 الخاشعین ہذا العبارة اوضح پہلی سے زیادہ واضح ہے۔
 علامہ شامی فرماتے ہیں:

فانظر کیف جعل الکمل قولاً میں دیکھ کہ کس طرح کمال کا لفظ ہی تمام غلیک
 واحد وانما الاختلاف فی جیسا اور اختلاف بہت حدت میں ہے
 العبارة لا فی المعنی۔ معنی میں نہیں۔
 نیز رد المحتار میں ہے:

(قوله فی بیت) ظاہرہ ولو اس کا یہ کہنا کہ گھر میں، اس کا ظاہر تو یہ ہے
 کبیرا فی القہستانی وینفی ان کہ گھر اگرچہ پڑا ہو وقت نہ یہ ہے اور اتفاق
 یدخل فیہ ای فی حکم المسجد ہے کہ داخل ہوں چوٹی مسجد میں حرم علی
 الصغیر للدار والبیوت۔ اور گھر۔
 برآیہ کہ مسجد صغیر و کبیر میں کیا فرق ہے؟ فاضل قسستانی نے لکھا کہ چھوٹی مسجد و
 کہ چالیس گز مسطح سے کم ہو:

فی رد المختار مسجد صغیر روات میں ہے چھوٹی مسجد وہ ہے جو
 ہواقل من ستین ذرا عاقل ساتھ گز سے کم ہو اور کمال ہے چالیس
 من اربعین و ہواختار کما کم اور یہی مختار ہے جیسا کہ اشعار کا
 اشار الیہ فی الجواہر۔ اس کا طرفہ نظر اور واضح ہے۔

أقول یہاں گز سے گز مساحت مراد ہونا چاہیے۔

لأنہ الالبق بالمسوحات کما کیونکہ وہی زیادہ فائق ہے پیدائش کردہ
 قال الامام قاضی خاں فی اللأ چیزوں کے ساتھ جیسا کہ کہ ہے قاضی خاں
 فہلہنا ہواختار بالاولیٰ پانی کے بارہ میں، پھر وہاں بطریق اولیٰ وہی
 متعین ہے۔

اور گز ماحت ہمارے اس گز سے کہ اڑتا میں نکل یعنی جن فٹ کا ہے ایک گز دو گزہ
اور دو تائی گزہ ہے کما یتناہ فی بعض فتاویٰ ذہا۔ تراں گز سے پامیں گز مکسر ہائے
گز سے چون گز سات گزہ اور گزہ کا نواں حصہ ہوا۔ کمالا یعنی علی المحاسب۔ تراں
زعم علامہ پر ہمارے گز سے چون گز سات گزہ مکسر مسجد صغیر ہوئی۔ اور ساڑھے چون گز مکسر
مسجد کبیر۔ یہ ہے وہ کہ انہوں نے لکھا اور علامہ شامی نے ان کا اتباع کیا۔

اقول، مگر یہ شبہ ہے کہ فاضل مذکور کو عبارت جواہر سے گز را عبارت جواہر الفتاویٰ
دوبارہ واسطے نہ دوبارہ مسجد مسجد کبیر صرف وہ ہے جس میں مثل صحر اتصال صفوف
شرط ہے جیسے مسجد خوارزم کہ سولہ ہزار ستون پر ہے۔ باقی تمام مابعد اگرچہ دس ہزار گز
مکسر ہو مسجد صغیر ہیں، اور ان میں دیوار قبلہ تک بلا حائل مردنا جائز۔ کما یتناہ فی
فتاویٰ لنا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ سلام کے جواب کا جائزہ طریقہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ بیٹھے ہیں اور ایک
شخص نے اُکر کہا السلام علیکم۔ اس کے جواب میں انہوں نے جواب دیا: آداب عرض "یا
تسلیمات یا بندگی" یا ایک شخص نے اپنا ہاتھ ماتھے تک اٹھا دیا اور منہ سے کچھ جواب
نہ دیا۔ پس فرض کفایہ اشخاص مذکورہ کے ذمہ سے اس صحت میں اُٹھ گیا یا نہیں؟ جینوا
توجروا۔

الجواب: نہ۔ اور سب گناہ کار رہے۔ جب تک ان میں کوئی ولیکم السلام

یا ولیکم یا السلام علیکم نہ کہے۔ کہ الفاظ مذکورہ: بندگی، آداب تسلیمات وغیرہ اللہ
سلام سے نہیں۔ اور صرف اُٹھ اٹھا دینا کوئی چیز نہیں جب تک اس کے ساتھ کوئی لفظ سلام
نہ ہو۔ رد المحتار میں تطبیق یہ ہے:

لفظ التسلام فی المواضع کلھا سلام کا لفظ تمام موضع میں السلام علیکم

السلام علیکم وبالقرین و
بدون ہدین کیا قول الجہال
لا یكون سلاما اذ اقول فلا
یکون جوابا لان جواب السلام
لیس الا بالسلام لما وحده او
بزيادة الرحمة والبرکات لقوله
قَالَ اِذَا مَجِئْتُمْ مَجِئْتُمْ
بِاَحْسَنِ مِمَّا اَوْرَدْتُمْ عَلَيْكُمْ
ان ما اخترعوا من الالفاظ او
الاجتزاء بالاسماء اما ان یكون
تجئة او کلا علی الثانی عدم برائة
الذمة ظاهرا لان المأمورة بالتجئة
وعلى الاول لیس عین السلام
وهو ظاهر فلا احسن منه فان
المخترع لا یمکن ان یكون احسن
من الموارد فخرج عن کلا الوجهین
وبقی الواجب الکفائی علی کل عین

مرکاة شریف میں ہے :

قد صح بالاحادیث المتواترة
معنی ان السلام باللفظ منة
وجواب واجب كذلك .
حدیث متواترہ و اس میں سے ساتھ مع طور پر
ثابت ہو چکا ہے کہ سلام ساتھ فقر کے ساتھ
اور جواب اس کا صحیح طرح علیکم السلام کننا واجب ہے

حدیث میں ہے : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لیس منا من تشبه بغیر فلا تشبهوا ہمادے گروہ سے نہیں ہو جا۔ غیروں کی

شکل بنائیے۔ یہودی نصاریٰ سے مشابہت پیدا
 کرے۔ یہود کا سلام انگلی سے اشارہ
 ہے اور نصاریٰ کا سلام حقیر سے اشارہ۔
 روایت دیکھ اس کو ترمذی نے عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور کہا ہے اسناد
 اس کی ضعیف ہے۔ کہا ہے علامہ علی قاری
 نے شاید وجہ اس کی تحقیق وہ عمرو بن شعیب
 عن ابیہ عن عبدہ ہے اور تحقیق اس بار میں
 اختلاف پہلے گزر چکا ہے بعد اس بار میں
 قابل اہتمام بات یہ ہے کہ یہ سند حسن ہے۔
 خصوصاً جبکہ سیوطی نے جامع صغیر میں یہ حدیث
 ابن عمر کی سند سے بیان کی ہے پس اختلاف
 اٹھ گیا اور اشکال زائل ہو گیا ۱۷۔

میں کتاہوں اللہ تعالیٰ علی قاری پر رحم کرے
 سیوطی نے اس حدیث کا حوالہ دیا یعنی ترمذی
 دیا ہے پس زیادہ کیا جھگڑا اٹھ گیا اور اشکال
 دور ہوا پھر ہمیں تفسیر ترمذی کی جیسا
 گمان کیا اس نے کچھ کہہ دیا علماء جن میں
 ترمذی کا بھی شامل ہیں اس بات پر میری کمر و
 بن شعیب عن ابیہ عن عبدہ تحقیق فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احتجاج
 جائز ہے۔ بلکہ وہ ضعیف یہ ہے کہ وہ
 روایت ابن ابیہ سے ہے ترمذی فرماتے

باليهود ولا بالنصارى قال سليم
 اليهود الاشارة بالاصابع و
 تسليم النصارى الاشارة بالاكف
 رواه الترمذى عن عبد الله
 ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
 وقال اسناد ضعيف قال
 العلامة القارى لعل وجهه
 انه عن عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جداه وقد تقدم الخلاف
 فيه وان المعتمد ان سند الحسن
 لاصيه وقد اسند السيوطى فى
 الجامع الصغير الى ابن عمر فارتفع
 النزاع وزال الاشكال ۱۸۔

اقول رحمہ اللہ مولانا القاری
 انما حالہ الامام السیوطی علی
 ت یعنی الترمذی فیضہ یرفع
 النزاع ویزول الاشکال ثم یس
 تضعیف الترمذی لما ظن فان
 الجمهور ومنهم الترمذی علی
 الاحتجاج بعمر بن شعیب و
 بروایة عن ابيه عن جداه بل الوجه
 انه من رواية ابن لهيعة انه يقول
 الترمذی حدثنا قتيبة ابن لهيعة

عن عمر بن شبيب عن ابيه عن
جدد ابى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال فذكره قال الترمذي
هذا حديث استاده ضعيف
وروى ابن المبارك في هذا الحديث
عن ابن لهيعة فلم يرفعه اه
وقد قال في كتاب النكاح باب ما
جاء في من يتزوج المرأة ثم
يطلقها قبل ان يدخل بها الحد
رواه بعين السند هذا حديث
لا يصح ابن لهيعة يضعف في
الحديث اه مختصر او كذا ضعفه
في غير هذا المحل كاليه بشير
لهنا نعم الاظهر عندى ان
حديث ابن لهيعة لا ينفذ عن
الحسن قد صرح الهناوى في
التيسير ان حديثه حسن .

اں لفظ سلام کے ساتھ ائمہ کا اشارہ بھی جرتوضیحات نہیں:

اخراج الترمذی قال حدثنا سفيان
 فاعبد الله بن المبارك فاعبد
 الحمد لله رب العالمين سمعته
 ابن خزيمة يقول سمعت اسما
 بنت يزيد تقول ان رسول الله

حديث ريان كثر لانه كما حديث ريان
 كذا سمعته من ابن جابر بن ريان
 كذا سمعته من ابن جابر بن ريان
 كذا سمعته من ابن جابر بن ريان
 كذا سمعته من ابن جابر بن ريان

کہ ایک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایک دن مسجد سے گزرے اور عورتوں کا ایک
گروہ بیٹھا تھا پس آپ نے ہاتھ کے اشارہ
سے سلام کیا اور عبدالمجید نے اپنے ہاتھ سے
اشارہ کیا۔ یہ حدیث حسن ہے الزہلمی نووی
نے کلمہ حدیث گمراہ ہے اس پر کہ جناب بنی
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لفظ اللہ
اشارہ کر جمع فرمایا اور اس آئی کی دلیل ہے
کہ ابو داؤد نے یہ حدیث روایت کیا اس میں
یہ بھی ہے یہی سلام کیا جناب بنی علیہ السلام
پر اللہ۔ علامہ علی گامری نے اس کے نقل کئے
کے بعد کہا ہے میں نے کہا ہے بر تقدیر عدم
تلفظ السلام کے بھی کوئی اعتراض نہیں
کیونکہ عورتوں کا جماعت پر گزرنے والے
پر عورتوں کو سلام کرنا مشروع ہی نہیں باقی
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سلام کرنا۔
قریباً ایک خصوصیات میں سے ہے پس
آپ کو اختیار تھا کہ سلام کرتے یا نہ کرتے
اشارہ کرتے یا نہ کرتے۔ علاوہ ازیں
بعض دفعہ اشارہ سے ارادۂ سلام کا
نہیں ہوتا بلکہ محض توامع مراد ہوتی ہے
آؤنگ۔

میں کہتا ہوں اس تمام تقریر کا دار بعد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرفی
المسجد یوماً وعصیۃ من
النساء قعود فالوی یصلی بالتیم
واشارہ عبد المجید ویدہ ہذا
حدیث حسن الخ قال الامام
النووی وهو موصول علی انہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع بین
اللفظ والامارۃ ویدل علی ہذا
ان اباد او ردوی ہذا الحدیث
وقال فی روایۃ فسلم علینا
قال العلامة العاری بعد قلہ
قلت علی تقدیر عدم تلفظہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام بالسلام
لا یخسر وفیہ لانہ ما خرج السلام
علی من مر علی جماعت من الفسوان
وان ما عنہ علیہ الصلوٰۃ و
السلام مما تقدم من اسلام
المصروح فهو من خصوصیاتہ
علیہ الصلوٰۃ والسلام فلان
یسلم وان لا یسلم وان یشیر
ولا یشیر علی انہ قد یراد بالامارۃ
مجرد التواضع من غیر قصد
السلام الخ اقول مبنی علی

انہ لم یرد السلام ولا یظہر
 فرق بین ما ذکر او لا وما زاد
 فی العلا ولا سوی انہ ذکر
 فیہا لا شاورۃ محملا و هو
 التواضع و عندہ لا شعلۃ الواقعة
 میر تقی اسماء رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا شہادتہ بانہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فان لم یحمل
 علی التلغظ لزم ان تكون نفس
 الاشارة تسلیم او معلوم
 الاتقاء من الشیخ فوجب المحل
 علی الجمع تامل لعل تکلامہ
 محملا لست احصیہ واللہ
 سبحنہ وتعالیٰ اعلم وعلہ
 وجل مجدہ لا اتم واحکم۔

اس بات پر ہے کہ سلام و رد نہیں ہوا
 اللہ کے پیغمبران میں اور فقط سلام کے
 بعد کے بیان میں کوئی خاص فرق نہیں ہے
 اس کے کہ اس میں اشارہ کا ایک محل بیان
 کر دیا ہے یعنی تواضع اور اس واقعہ
 حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ہی
 دینی میں کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام نے
 سلام کیا ہے۔ پس اگر اس کو تنک سلام
 پر حمل ذکر کریں تو پھر اشارہ کو سلام ماننا
 پڑے گا اور اشارہ کا سلام نہ ہر اثر
 میں ثابت ہر جگہ ہے پس واجب ہے
 حمل کرنا اس کا اور جمع میں اشارہ و
 التلغظ کے جزو کر شاید اللہ کے کلام کا ایسا
 حمل ہے جسے میں نہیں سمجھ سکا۔ واللہ بہ
 وتعالیٰ اعلم وعلہ جل مجدہ اتم واحکم۔

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمدرسة المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ مزامیر کے ساتھ قوالی ۲۹ ریح الآخر شریف سنہ ۱۳۲۲ھ

بغالی خدمت امام اہل سنت، مجدد دین و ملت معروض کہ آج میں جس وقت آپ سے
 رخصت ہوا اور واسطے نماز مغرب کے مسجد میں گیا۔ بعد نماز مغرب کے ایک میرے دوست نے
 کہا چلو ایک جگہ عرس ہے۔ میں چلا گیا۔ وہاں جا کر کیا دیکھتا ہوں بہت سے لوگ جمع ہیں اور قوالی
 اس طریقہ سے ہو رہی ہے کہ ایک ڈھول دوسارگی بج رہی ہیں اور چند قوالیہ ہیران پیر وغیرہ
 کی شان میں اشعار کہہ رہے ہیں اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت کے اشعار اور دیلہ

کی شان میں اٹھار گارہے ہیں اور ڈھول سارنگیاں بجاتے ہیں۔ یہ باجے شریعت میں قطعی حرام ہیں۔ کیا اس فعل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ خوش ہوتے ہوں گے؟ اور یہ حاضرین جلسہ گنگارہوئے یا نہیں؟ اور ایسی قوالی جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کس طرح کی؟

الجواب

ایسی قوالی حرام ہے۔ حاضرین سب گنگارہیں اور ان سب کا گناہ ایسا عرس کرنے والوں اور قوالوں پر ہے۔ اور قوالوں کا بھی گناہ اس عرس کرنے والے پر بغیر اس کے کہ عرس کرنے والے کے ماتھے قوالوں کا گناہ جانے سے قوالوں پر سے گناہ کی کچھ گئی آئے یا اس کے اور قوالوں کے ذمہ حاضرین کا وبال پڑنے سے حاضرین کے گناہ میں کچھ تخفیف ہو۔ نہیں بلکہ حاضرین میں ہر ایک پر اپنا پورا گناہ اور قوالوں پر اپنا گناہ الگ اور سب حاضرین کے برابر جدا اور ایسا عرس کرنے والے پر اپنا گناہ الگ اور قوالوں کے برابر جدا اور سب حاضرین کے برابر علیحدہ۔ وجہ یہ کہ حاضرین کو عرس کرنے والے نے بلایا، ان کے لیے اس گناہ کا سامان پھیلا یا اور قوالوں نے انہیں مستایا۔ اگر وہ سامان نہ کرتا یہ ڈھول سارنگی نہ سنا تے تو حاضرین اس گناہ میں کیوں پڑتے۔ اس لیے ان سب کا گناہ ان دونوں پر ہوا۔ پھر قوالوں کے اس گناہ کا باعث وہ عرس کرنے والا ہوا۔ وہ نہ کرتا نہ بلاتا تو یہ کیونکر آتے بھانے۔ لہذا قوالوں کا بھی گناہ اس بلانے والے پر ہوا:

کما قالوا فی مسائل قوی مدی مرآۃ	جیسے کہا ہے فقہاء نے اس سائل کے بارہ
سوی ان الاخذ والمعطی اثنان	میں جو حاکم و مستدرست ہو کہ ایسا خیرات
لا نهم لولم یعطوا الما فعلوا کما	لینے والا اور ایسے کو دینے والا دونوں گناہ کا
العطاء هو الباعث لہم علی	میں کیونکہ دینے والے اگر نہ دیں تو وہ بھی یہ
الاسترسال فی التکدی للسوا	گوارا کی کا خدمت کار و بار نہ کریں۔ پس ان کی
وہذا کلمہ ظاہر علی من عرف	عطا ان کی گوارا کی کا باعث بنی۔ اور یہ سب
القواعد الکرمۃ الشریعۃ، و	قواعد شریعہ جانتے والے پر ظاہر ہے اور

بِاللهِ التَّوْفِيقِ ۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی ہے توفیق۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل اثام من تبعه لا ينقص ذلك من اثمهم شيئا۔

جو کسی نے ہدایت کی طرف بلانے کے لئے جس کا ہمتا کریں اس سب کی برابر ثواب پائے اور اس سے اُن کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ آئے اور جو کسی امر ضلالت کی طرف بلانے کے لئے اس کے بلانے پر جس میں اس سب کے برابر اس پر گناہ ہو اور اس سے اس کے گناہوں میں کچھ تخفیف راہ نہ پائے۔

رواہ الاثنیۃ احمد ومسلم والاربعة من ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 باجروں کی حرمت میں احادیث کثیرہ وارد ہیں۔ ازاں جملہ اہل دینی حدیث صحیح بخاری شریف ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ليكونن في امتي اقوام يستحلون الحر والحرير وانصر وللعاقر حديث صحيح جليل متحمل فوك
 اخبرجه ايضا احمد والود او دوابن ماجه والاسنن والابونعیم
 باسناد صحيح لا مطن فيها وصحة جماعة اخرون من الاثنيۃ
 كما قاله بعض الحفاظ قاله الامام ابن حجر في كنف الرعا۔

بعض جہاں پرست یا نیم مٹا شہوت پرست یا جھوٹے صوفی یا بدست کہ احادیث صحاح مرفوعہ محکمہ کے مقابل بعض ضعیف قصے یا محفل واقعات یا متشابہ پیش کرتے ہیں انہیں اتنی عقل نہیں یا قصد اے عقل بنتے ہیں کہ مسیح کے سامنے ضعیف امتیں کے آگے عقل، حکم کے حضور متشابہ واجب الزکا ہے۔ پھر کہاں قول کہاں حکایت فعل، پھر کہاں علم کہاں سچ ہر طرح یہی واجب العمل، اسی کو ترجیح دے کر ہوس پرستی کا علاج کس کے پاس ہے۔ کاش گناہ کرتے اور

گناہ جانتے اقرار لاتے۔ یہ خوشامی اور بھی سخت ہے کہ ہوس بھی پالیں اور الزام بھی ٹالیں۔ اپنے لیے حرام کو حلال بنالیں۔ پھر اسی پر مبن نہیں بلکہ مبادا اللہ اس کی تمت محبوبان خدا اکابر سلسلہ عالیہ رشتہ قدس است اسوار دھوکے سر دھر گئے ہیں۔ نہ خدا سے خوف نہ بندگی سے شرم کرتے ہیں۔ حالانکہ خود حضور محبوب الہی سیدی و مولائی تعالیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں: الاولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم فوائد القواد شریف میں فرماتے ہیں: "مزا میر حرام است" (بہز میر حرام ہے)

مولانا فخر الدین نرادی خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور کے مبادا مبارکہ میں خود حضور کے حکم احکم سے مسئلہ سماع میں رسالہ کشف القناع عن اصول السماع تحریر فرمایا۔ اس میں صاف ارشاد فرمایا کہ:

اما سماع مشائخنا رضی اللہ عنہما
تعالیٰ عنہم فیری عن هذه النعمة
وهو موجود صوت القول مع الاشياء
المشعرة من کمال صنعۃ اللہ
ہمارے مشائخ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کا سماع اس مزا میر کے بتاوی سے بری ہے
وہ صرف قوال کی آواز ہے ان اشعار کے
ساتھ جو کمال صنعت الہی سے خبر دیتے
تعالیٰ ہیں۔

بشد انصاف! اس امام علیل فائدان عالیٰ چشت کلام ارشاد مقبول ہو گا یا آج کل کے مدعیان خاںکار کی تمت بے بنیاد و ظاہرۃ الغشاو۔ الاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ سیدی مولانا محمد بن مبارک بن محمد علوی کرمانی مرید حضور پرور شیخ العالم فرید الحق و الدین نجی شکر و خلیفہ حضور سیدنا محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کتاب مستطاب سیر الاولیاء میں فرماتے ہیں:

حضرت سلطان المشائخ قدس اللہ
سرو العزیزی فرمود کہ چند ایسی چیزیں باید تا
سماع مباح می شود۔ مسح و مسح و مسح و مسح
آ کہ سماع مسح یعنی گوندہ مر و تمام باشد
حضرت سلطان المشائخ قدس اللہ تعالیٰ
سرو العزیزی فرماتے تھے کہ چند شرائط ہوں تو
سماع مباح ہو گا۔ کچھ شرطیں سنانے والے
میں کچھ سننے والے میں بلکہ اس کلام میں جو

کو دک بنا شد و عورت بنا شد، مستح
 آنگہ می شود و از با حق خالی بنا شد و
 مسرور آنچه بگویند نفس و سرگی بنا شد
 و آلہ سماع مزایر مست چون چنگ
 رباب و دل آں می باید کہ در میان
 بنا شد این چنین سماع حلال مست
 سنانی چنانچه بکند از سماع میں یعنی سنانے
 والا کامل مراد ہر چرٹا کا نہ ہوا نہ عورت
 نہ ہو۔ سننے والا یا خدا سے غافل نہ ہو اور
 جو کچھ پریشانی جائے نفس اور تسکون نہ انداز کی
 نہ ہو۔ اور اکوت سماع یعنی مزاج میں بھی باقی
 اور ربابہ وغیرہ۔ چاہیے کہ ان چیزوں میں
 کوئی موجود نہ ہو۔ جس طرح کا سماع حلال ہے۔

مسلمانو! یہ تم کوئی ہے سرور و سرور اسلسلہ عالمہ چشت حضرت سلطان اولیا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا۔ کیا اس کے بعد بھی مغفروں کو منہ دکھانے کی گنجائش ہے؟

نیز سیر الاولیا، شریف میں ہے:

یہی بخدمت حضرت سلطان الشائع
 عرض داشت کہ دیریں روز ہا بے از
 درویشان آستانہ دار در مجھے کہ چنگ
 رباب مزایر پر در قص کر دند فرمود بگو
 نکرہ اند آہنہ مشرور مست ناپسندید
 اسف۔ بعد ازاں یکے گفتہ جوں میں
 طائفہ ازاں مقام بیرون آمد نہ بایشان
 گفتند کہ شاپہ کرید اور آں مجمع مزایر
 بود سماع بگوئے شنیدید و قص کرید
 ایشان جواب دادند کہ ایشان مستغرق
 سماع بودیم کہ نہ انیتیم کہ اینجا مزایر
 است یا نہ حضرت سلطان الشائع
 فرمود ایں جواب ہم چیز سے نیست ایں
 ایک آدمی نے حضرت سلطان الشائع
 کی خدمت میں عرض کی کہ میں رام میں مابین
 آستانہ دار درویشوں نے ایسے جین میں
 جہاں چنگ و رباب اور دیگر مزایر تھے
 قص کیا۔ فرمایا انہوں نے اچھا کام نہیں کیا
 جو چیز شریعہ میں ناجائز ہے ناپسندید ہے
 اس کے بعد ایک نے کہا جب یہ جماعت
 اس مقام سے باہر آئی، لوگوں نے ان سے
 کہا کہ تم نے سماع کیوں نہ کیا کیونکہ وہاں چنگ
 تم نے سماع کی طرح سنا اور قص کیا انہوں نے
 جواب دیا کہ ہم اس طرح سماع میں مستغرق تھے کہ
 کہ سوز و غم ہم میں نہیں برآ گیا اور مزایر یا
 نہیں سلطان الشائع نے فرمایا جواب یہ کہ

سخن در بر مصیبت شاید
اس طرح تمام گناہوں کے مستحق کہہ سکتے ہیں
مسلمانوں کی اس صاف اہمیت ہے کہ مزامیر ناجائز ہیں۔ اور اس عندہ کہ ہمیں استغراق
کے باعث مزامیر کی خبر نہ ہوئی۔ کیا مسکت جواب عطا فرمایا کہ ایسا جیلہ چنگا نہ ہو سکتا
ہے۔ پھر اس پر یہ کہ وہ دے شدت استغراق کے باعث ہمیں خبر نہ ہوئی کہ شراب ہے یا
پانی۔ نہ ناکرے اللہ کہ وہ غلبہ حال کے سبب ہمیں تمیز نہ ہوئی کہ جو وہ ہے یا بیگانی۔ اسی
میں ہے :

حضرت سلطان الشارح فرمود من منع	حضرت سلطان الشارح نے فرمایا میں نے
کر وہ ہم کہ مزامیر و محرمات در میان نباشد	منع کر رکھا ہے کہ مزامیر اور دیگر محرمات
و دریں باب ایسا نظر کر دتا بعد یک	میں نہ ہوں اور اس بات میں اپنے بہت
گفت اگر امام را سو اقدم و تبسح اعظم	بہنہ کیا۔ یہاں تک کہ فرمایا اگر امام نماز میں
کند وزن سچان اللہ ٹو پریر کہ نظاید	بھول جائے مرد تو سبحان اللہ کہ کرام کو
آواز آن شود نیک پشت دست بر	مطلع کرے اور عورت سبحان اللہ نہ کہے کرنگہ
کف دست زند و کف دست بر	اس کو اپنی آواز سنانا نہ چاہیے پس رکعت
کف دست زند کہ ان میومی ماند تا	کی تبہیلی دوسرے اللہ کی تبہیلی پر نہ
ایں غایت از ملا ہی و اشال آن پر ہیز	ہائے کہ اس طرح یکھیل ہوگا۔ بلکہ اللہ کی پشت
آہہ است پس در سماع بطرقی اولی	دوسرے اللہ کی تبہیلی پر ہائے جب
کرانیں بابت نباشد یعنی در منع دستک	یہاں تک کہ دوسرے کی چیزوں اور ان کی
چند ہی احتیاط آہہ است پس در سماع	طرح چیزوں سے پرہیز آئی ہے تو سماع
مزامیر بطرقی اولی منع است لہ باختصا	میں مزامیر بطرقی اولی منع ہیں۔

مسلمانوں کی اس طرح اہمیت کہ تالی کی صورت کو منع بتائیں وہ اور صاحبان
مزامیر کی تمت اللہ انصاف کیسے خطبے ربط ہے۔ اللہ اتباع شیطان سے بچائے اور
ان کے محبوبان خدا کا سچا اتباع عطا فرمائے۔ آمین الہ الحق آمین۔ بجا ہم عندک آمین۔ والحمد
للہ رب العالمین۔ کلام یہاں طویل ہے اور انصاف دوست کو اسی قدر کافی ہے واللہ

الہادی - واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الذنب الحمد رضا علی منہ
بمحمد بن الفضل علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۱۹۔ انگوٹھے چومنا ۲۰۔ بیچ الاخر خیریت مسئلہ ۲۱۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چومنا یا غنول کا وقت
یعنی ہم پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جیسے کہ اذان یا خطبہ میں جس وقت نام پاک
آنحضرت کا آتا ہے چومتے ہیں از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ بیسوا وجہ روا۔

الجواب

اذان میں نام اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر یا غنول چوم کر انھوں سے
لگنے کو طہارۃ سے مستحب فرمایا۔ ردالمحتار میں ہے:

يستحب ان يقال عند سماع الاذان
من الشهادۃ صلی اللہ علیک یا
رسول اللہ وعند الثانیۃ منها قوت
عینی ہک یا رسول اللہ ثم قول
اللہم متعنی بالسمع والبصر بعد
وضع ظفیری الایہامین علی العینین
فانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یکن
قائد الہ الی الجنة۔ کذا فی کنز
العبادہ قہستانی وغویہ فی
الفتاویٰ الصوفیہ۔

یعنی ہم پر رکھنے کے بعد ہر۔ نبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اپنی رکاب اقدس میں اسے جنت میں
لے جائیں گے۔ ایسا ہی کنز العباد میں ہے۔ یہ حضور جامع الرزق و دار قہستانی کا ہے اور نبی
کے مانند فتاویٰ صوفیہ میں ہے۔

فقیر نے اس مسئلہ میں ایک مبسوط کتاب "میز العین فی علم تقبل الایہامین" لکھی جس نے مانع

کے تمام ثنات بحمد اللہ تعالیٰ دفع کیے اور علوم حدیث کے حلق بکثرت افادے دیے مگر غیبی میں دپا پیہ کر دیاں صحن غوثی کا حکم ہے۔ کما بیناھ فی فتاونا والھ مجتہدین و تعالیٰ اعلم۔

حکمہ مجددہ الذنب احمد رضا صنی عنہ
بسم اللہ علیہ وسلم

مسئلہ مزارات اولیاء کی تعظیم

بیکار فرماتے ہیں تمہارے دین اس مسئلہ میں کچھ راز جلتا مزارات اولیاء کرام پر اعتدال کرنا جہد کائنات کی قبور پر جائز ہے یا نہیں؟ اور چادریں چڑھانا بزرگوں کی زیارتوں پر منع باجہ کے جیسا کہ آج کل فی زمانہ دستور ہے کہ ہر جمعرات کو چراغ جلاتے ہیں چادریں یلغیں سبز سرخ صبح باجہ کے لاتے اور پڑھاتے ہیں۔ اور جو اشیاء کہ خیر سنی یا چادریں وغیرہ لاتے ہیں ان کی قبروں پر رکھ کر فاتحہ دیتے ہیں اس پر یہ از روئے قرآن و حدیث درست ہے یا نہیں؟ بیسوا تجسروا۔

الجواب

اقل ویلھ التوفیق اصل یہ ہے کہ احتمال کا وارزیت پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں انما الاصل بالنیات۔ اگر جو کام دینی فائدے اور دنیوی نفع جائز دونوں سے خالی ہو جھٹ ہے۔ اور عین خود کردہ ہے۔ اس میں مال صرف کرنا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے۔ حال اللہ تعالیٰ ولا تسرفوا ان اللہ لا یحب المسرفین۔ اور مسلمانوں کو نفع پہنچانا بلاشبہ محبوب شارع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من استطاع منکم ان ینفع لخاصہ تم میں جس سے ہو سکے کہ اپنے بھائی مسلمان
فلینفعہ۔ رواہ مسلم عن جابر کو نفع پہنچائے تو ضرور پہنچائے۔
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اور سنتا دینی کی تعظیم قطعاً مطلوب ہے۔ حال اللہ تعالیٰ:

ومن یعظم شعائر اللہ فانھامن جو خدا کے شعاروں کی تعظیم کرے تو وہ دونوں
تقوی القلوب ۵ کی پرہیزگاری سے ہیں۔

و حال اللہ تعالیٰ: marfat.com

ومن اعظم حرمات الله فذلك
خبر لما عند ربہ۔
جوش کی حرمتوں کی تنظیم کرے تو یہ اس کے
لیے بہتر ہے اس کے رب سکے ہیں۔

اور قبور اولیائے کرام و عباد اللہ الصالحین بکرام مقابر مومنین مرفوعہ متقی اوب و مکرم ہیں و
لذا ان پر بیٹھا ممنوع اچلتا ممنوع پافلا رکھتا ممنوع یہاں تک کہ ان سے بکھر نکلا؟ ممنوع۔
امام احمد و طحاوی منہ مستدرک کبیر میں ممداء بن غرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن آدی

دانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم جالساً علی قبر
فقال یل صاحب القبر انزل من
القبر ولا تؤذی صاحب القبر و
لا یؤذیک۔
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے
ایک قبر پر بیٹھے دیکھا۔ فرمایا اے قبر ولس!
قبر پر سے اتر۔ نہ تو صاحب قبر کو ایذا
دے نہ وہ تجھے۔

امام احمد کی روایت یوں ہے:

دانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم متکماً علی قبر فقال
لا تؤذ صاحب هذا القبر ولا
تؤذ۔
مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
قبر پر تکیہ لگا کے دیکھا۔ فرمایا اس قبر ولس
کو ایذا نہ دے۔ یا افرایا اسے نہ ستلے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لان امشی علی جمرة اوسیف
او اخصف نعلی برجلی لحبالی
من ان امشی علی قبر مسلم۔
یہ کر میں لگاؤ یا تلوار پر چلوں یا اپنا جوتا اٹھ
پاؤں سے لگانے میں مجھے اس سے زیادہ
پسند ہے کہ کسی مسلمان کی قبر پر چلوں۔

رواہ ابن ماجہ من عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید

یہ پانچ اصول شرعیہ ہیں۔ مسائل مسٹر کی صورت مختلف کے احکام انہیں اصول پر مبنی ہیں۔ خبر
پر چراغ جلائے سے اگر اس کے سنی حقیقی مراد ہیں یعنی خاص قبر پر چراغ رکھنا تو مطلقاً ممنوع ہے
اور اولیائے کرام کے مزارات میں اور زیادہ ناجائز ہے کہ اس میں بے ادبی و گستاخی اور

حقیت میں تعریف و دست اندازی ہے۔ تحفہ وغیرہ میں امام طائر جانی سے ہے، یا شعر
 بوط القبور لان سقف القبر حق المیت۔ حدیث والقبضین علیہا المساجد و
 الشریح کی حقیقت یہی ہے۔ علی القبر کے تحقیق معنی یہی ہیں کہ خاص قبر پر جو۔ ولذا اکثر قبر
 میں مسجد بنانا ہرگز ممنوع نہیں، بلکہ مزار بندہ صالح سے تبرک مقصود ہو تو محمود ہے۔ بحج بحار الانوار
 میں ہے:

من اتخذ مجدا فی جوار صالح	یعنی جو کسی ملک بندے کے قرب مزار میں مسجد
اوصلی فی مقبرة قلصدا ابہ	بنائے یا مقبرہ میں اس ارادہ سے نماز پڑھے کہ
الاستظہاد بروحہ او وصول	میت کے مدد سے عبادت ادا کرے یا اپنی عبادت
اش من اثار او تہ الیہ لا التوجہ	کا اثر برکات اس ملک پہنچانا چاہے نہ کہ
نحوہ والتعظیم لہ فلا حرج فیہ	نماز میں اس کی طرف منہ کرے یا نماز سے اس کا
الایوی ان مرقد اسمعیل علیہ	تعلیم کا قصد رکھے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں
الصلوۃ والسلام فی الحجر المہیجا	کی نہیں دیکھتے کہ سیدنا اسمعیل علیہ الصلوۃ والسلام
الحرام والصلوۃ فیہ الفضل۔	کا زور پاک خود مسجد انور شریف میں معلوم ہوا کہ میں
	ہے پھر اس میں نماز تمام مساجد سے افضل ہے

یہ اس تقدیر پر ہے کہ حدیث مذکور کی صحت مان لی جائے۔ والا فقید باذام ضیف
 وان حسنہ الترمذی فقد حرق رحمۃ اللہ تعالیٰ بالتساہل فیہ کما بیننا فی
 مدارج طبقات الحدیث۔

اور اگر قبر سے جدا روشن کریں اور وہاں نہ کوئی مسجد ہے نہ کوئی شخص قرآن مجید کی تلاوت
 وغیرہ کے لیے بیٹھا ہے، نہ وہ قبر سربراہ واقع ہے، نہ کسی منعم ولی اللہ یا عالم دین کا مزار ہے۔
 غرض کسی منفعت و مصلحت کی امید نہیں تو ایسا چراغ جلانا ممنوع ہے کہ جب مطلقاً فائدے
 سے خالی ہو اسراف ہو اور حکم اصل عدم ناجائز تعمیر یا خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ یہ جاہلانہ زعم
 ہو کہ میت کو اس چراغ سے روشنی پہنچے گی ورنہ اندھیرے میں رہے گا۔ کہ اب اسراف کے ساتھ
 اعتقاد بھی فاسد ہو، والیعا بذاتہ تعالیٰ۔ اور اگر وہاں مسجد ہے یا تائبان قرآن یا ذاکران رحمٰن

کے لیے روشن کریں یا قبر سراہ ہو اور نیت یہ کی جائے کہ گزرنے والے دیکھیں اور سلام ایصال
ثواب سے خود بھی نفع پائیں اور میت کو بھی فائدہ پہنچائیں۔ یا وہ مزار دولی یا عالم دین کا ہے
روشنی سے نگاہ عوام میں اس کا ادب و اہمال پیدا کرنا مقصود ہے تو ہرگز ممنوع نہیں۔ بلکہ حکم
چار اصولی باقیہ مذکورہ مستحب و مندوب ہے۔ بشرطیکہ حد افراط نہ ہو۔ مجمع البحار میں ہے:

ان کان ثمر مسجد او غیرہ ینتفع اگر مردہ کے قبر کے بعد کوئی نیک چیز ہو جس میں
فیہ للتلاوة والذکر فلا باس اس پر دعا سے نفع ہوتا ہو عبادت اور ذکر
بالسراج فیہ۔ کے لیے چراغ جلانے میں کوئی حرج نہیں

امام علامہ عارف باللہ سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی حدیث مذہبیہ میں فرماتے ہیں:

هذا کلمہ اذا اخلا من فائدتہ واما یعنی قبر میں شمعیں روشن کرنے کی ممانعت
اذا کان موضع القبور مسجد او صرف اس حالت میں ہے کہ نفع سے بالکل
او علی طریق او کان هناك احد خالی ہو ورنہ اگر موضع قبور میں مسجد ہو یا قبر
جالس او کان قبر ولی من الاولیاء راجزہ پر ہے یا ماں کوئی بیٹا ہے یا کھٹولی
او عالم من المحققین تعظیماً یا عالم متفق کافر ہے اس کی روح مبارک
لروحہ المشرقة علی قوابل جہنم کس کی خاک بدلہ میں طرہ پر توڑاں ہی
کا شراق الشمس علی الارض اعلیٰ ہے جسے آفتاب زمین پر اس کی تسکیم کے لیے
للناس انہ ولی یتبرکوا بہا ویدعوا شمعیں روشن کریں تاکہ لوگ جا بھی کر لیں اللہ
اللہ تعالیٰ عندہ لا ینسج اب لہم کامزہ ہے اس سے برکت حاصل کریں اور
فہو امر جائز لا یمنع منه والاعمال اس کے پاس اللہ عزوجل سے دعا لائیں کہ اس
بالنیات۔ کی دعا قبول ہو کر یہ بات ہو جس سے صواب

ممانعت نہیں اور کلام فقہوں پر ہے۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ طوالع النور فی حکم السراج علی القبور
میں اس مسئلہ کو روشن کر رکھا و باللہ التوفیق۔ انہیں اصول سے مزارات اور ایسے کرام
پر چادر ڈالنے کا بھی جو از شہادت ہے جوام میں قبر عامہ مسلمین کی حرمت باقی نہ رہی۔ اَللّٰھُمَّ

دیجھا ہے کہ بے تکلف بنایا کہ جو تہ پنے قبور مسلمین پر دوڑے پھرتے ہیں اور دل میں خیال ہی نہیں آتا کہ یہ کسی عزیز کی خاک عزیز زیر پا ہے۔ یا کبھی نہیں بھی یونہی خاک میں سوتا ہے۔ اور ہمارا دیجھا کہ جہاں قبروں پر بیٹھ کر جوا کھیتے، پھل بکتے، قلعے لگاتے ہیں۔ اور بعض کی یہ جرات کہ سعادۃ اللہ مسلمان کی قبر پر مٹیاب کرنے میں باک نہیں رکھتے فَإِنَّا لَنَجِدُهُ أَتَانَا لَنَجِدُهُ رَا جَعَلُوْهُ هَذَا اَرْضَ دُندَانٍ دین نے اور مزارات اولیائے کرام کو ان جراتوں سے محفوظ رکھنے اور حراہوں کو ان کے ساتھ گستاخی کی آفت عظیم سے بچانے کے لیے مصلحت و حاجت شرعیہ کبھی کہ مزارات طیبہ عالم قبور سے متاثر رہیں تاکہ عوام کی نظریں ہیبت و عظمت پیدا ہو اور دنیا کا بڑا ڈر کے ہلاک میں پڑنے سے باز رہیں۔ اس سے کم حاجت کے باعث علماء نے صفت شریف کو سولے وغیرہ سے مزین کرنا متحسن سمجھا ہے کہ ظاہر میں اسی ظاہر مذہبیت سے جھکتے ہیں اور غور کیجیے تو پوشش کبر معطر میں بھی ایک بڑی حکمت یہی ہے۔ تو یہاں کہ نہ فقط طقت تعظیم بلکہ سعادۃ اللہ ان شدید بے رحمیوں کا اخیر شہ تھا۔ چادر ڈالنے، روشنی کرنے، امتیاز دینے، قلوب عوام میں وقعت لانے کی سخت حاجت ہوئی۔ اب اس سے منع کرنے والے یا تو سخت کافروں جاہل اور حالت لہذا سے زہرے غافل ہیں یا وہی بے ادب محروم ہیں جن کے قلوب میں عظمت اولیاء سے خار ہے وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے رسالہ مذکور میں ان مسائل کو آریہ کریمہ ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یثیذین سے استنباط کیا ہے و اللہ الحمد۔ سیدی علامہ محمد بن عبد بن شامی ریح القنای الحامیہ میں کشف النور عن مصاب القبر تصنیف امام علامہ سیدی نابسی قدس سرہ و غفرنا اللہ بركاتہ سے نقل فرماتے ہیں:

لکن لحن الآن نقول ان كان المصنف	لیکن ہم اس وقت میں یہ کہتے ہیں کہ اگر اس سے
بهذا التعظيم في اعيان العامة	مقصود عوام کی نگاہ میں مزارات اور دنیا کی تعظیم
حتى لا يعتقروا صاحب هذا	پیدا کرنی ہو تاکہ جن مزار پر پہنچے اور غلامی
القبر الذي وضعت عليه التراب	کچھ نہیں محروم ولی جان کر اس کی تحقیر سے
والعاشق لجلب الخشوع والادب	باز رہیں اور تاکہ نبرات کرتے والے غافل
ولقلوب الغافلين الزائرين لان	کے دلوں میں خشوع و ادب آئے کہ مزارات

قلوبہم نافح عند الحضور فی
التدابیر بین یدی اولیہ اللہ تعالیٰ
المدفونین فی ملک القبور کما ذکرنا
من حضور روحانیتہم المبارکۃ
عند قبورہم فہو امر جائز و ینفع
النفس عند لان الاعمال بالنیات
وکل امرئ ما قوی .
اور ایسے حضور حاضر ہیں ان کے دل اب
کے لیے نرم نہیں ہوتے اور ہم یہ کہنے
ہیں کہ مرگاہات کے پاس اور ایسے کرم کی
روحیں حاضر ہوتی ہیں قرآنِ نیت سے چادر
ڈالتا اور جائز ہے جس سے ممانعت نہ پائے
اس لیے کہ اعمال بخیر ہو رہیں اور غمغصہ کو
وہی مٹا ہے جو اس کی نیت ہے ۔

چادروں کے بسز و سرخ ہونے میں بھی حرج نہیں بلکہ ریشی ہونا بھی روا کہ وہ پہننا نہیں۔
البتہ لمبے ناجائز ہیں۔ اور جب چادر موجود ہو اور وہ ہنوز پرانی یا خواب نہ ہوئی کہ مٹنے کی
حاجت ہو تو ریکار چادر چڑھانا فضول ہے۔ بلکہ جودم اس میں صرف کریں دل اللہ کی روح
بارک کو ایصالِ ثواب کے لیے محتاج کو دیں۔ ہاں جاں ممول ہو کہ چڑھائی ہوئی چادر جب
حاجت سے زائد ہو خدام مساکین حاجت مند لے لیتے ہیں اور اس نیت سے ڈالے تو منافی
نہیں کہ یہ بھی تصدیق ہو گیا۔

خاتمہ لکھنا تا قبروں پر رکھنا تو یہاں ہی منع ہے جیسا چراغ پر رکھ کر جوتا۔ اور اگر قبر سے
جدا رکھیں تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحمد بن المسلمین علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ

مسئلہ ناموں کی حرمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض شخص اس حرج نام
رکھتے ہیں: سماج الدین، محی الدین، نظام الدین، علی جان، نبی جان، محمد جان، محمد نبی، محمد حسین
محمد طہ، حضور الدین، غلام علی، غلام حسین، غلام غوث، غلام حیلانی، ہدایت علی۔
پس اس طرح کے نام رکھنا جائز ہیں یا نہیں؟ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی نے اپنے
دینی میں ہدایت علی نام رکھنا ناجائز بتایا ہے۔ اس میں حق کیا ہے؟ بینوا اتوجہوا۔

الجواب

محمد بنی احمد بنی ابی احمد علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بے شمار دلداریں۔ یہ الفاظ کریمہ حضور پر صادق اور حضور ہی کو زیبا ہیں، افضل مخلوقات اللہ واجل تسلیات اللہ علیہ وعلى اللہ۔ دوسرے کے یہ جام رکھنا حرام ہیں کہ ان میں حقیقتہً اومائے نوت نہ ہوا کلمہ ورنہ خاص کفر ہوتا۔ مگر صورت اوماء فرود ہے اور وہ بھی یقیناً حرام و مغلوط ہے۔ اور یہ دھم کہ احرام میں سنی لال لحوظ نہیں ہوتے ان شرعاً کلمہ نہ عرفاً مقبول۔

معنی اول مراد نہ ہونے میں شک نہیں مگر نظر سے محض ملاحظہ ہونا ہی غلط ہے۔ احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بحضرت اسماء حبیبہ کے معنی اصلی کے لٹاؤ سے کوئی برائی تھی تبدیل فرمادیے۔ جاسے تفسیر میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے:

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان بغیر الاسم القبیح کوبہ نام کو بدل دیتے تھے۔

سنن ابوداؤد میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاصی و عزیز و غنم و شیطان و کلمہ و عراب جہاب و شباب نام تبدیل فرما دیے۔ قال ترک اسمائہا للاختصار۔

احرام کا جام بدل کر زرد رکھا، رواہ ابن اسحاق بن اخذری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
تأصیر کا جام جمیل رکھا، رواہ مسلم بن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔
بڑے کا نام نجیب رکھا اور فرمایا:

لا تزکوا انفسکم اللہ اعلم باہل البیضکم۔ رواہ مسلم بن نجیب
اپنی جانوں کو آپ اچھا نہ بتاؤ۔ خدا خوب جانتا ہے کہ تم میں نیکو کار کون ہے۔

بنت ابی سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

دیر کے معنی تھے زین نیکو کار۔ اسے خود ستائی بنا کر تبدیل فرمایا۔ اور ابتداء فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

انکم تدعون یوم القیمۃ باسمائکم بظنک تم روز قیامت اپنے اور اپنے والدوں

واسماء ابابکر فاحسبوا
اسماءکم۔ رواہ احمد وابوداؤد
اچھے رکھو۔

عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند جید

اگر اصلی معنی بالکل ساقط النظر میں تو فلا نام اچھا فلاں برا ہونے کے کیا معنی اور تبدیل
کی کیا وجہ اور خود ستائی کہاں، سبکی پر دلالت کرنے میں سب یکساں بمعنا انہیں لوگوں سے
پرچہ دیکھیے، کیا اپنی اولاد کا نام شیطان ملعون، راضی خلیفہ ہو کر وغیرہ رکھنا گوارا کریں گے؟
ہرگز نہیں۔ تو قطعاً معنی اصل کی طرف لحاظ باقی ہے۔ پھر کس منہ سے اپنے آپ اور اپنی اولاد
کو نبی کہتے کھڑا کرتے ہیں۔ کیا کوئی مسلمان اپنا یا اپنے بیٹے کا رسول اللہ خاتم النبیین یا میرا مرسلین
نام رکھنا روکھے گا؟ حاشا وکلا۔ پھر محمد بنی، احمد بنی، نبی احمد کیونکر روکھیگا؟ یہاں تک کہ
بعض خدا ناسروں کا نام نبی اللہ سنا ہے۔ وکاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم کیسا
رسالت ختم نبوت کا ادعا حرام ہے اور نری نبوت کا حلال؟ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے ناموں
کو تبدیل کر دیں گے

پتہ پسند و خرد جاں مسرور
تاج شے بر سر کشفش دوز

جب نہیں کہ ایسی علیل تاویل، ذیل تخیل والے شدہ شدہ اللہ یا رب العالمین نام
رکھنے لگیں کہ آخر علم میں اصلی معنی تو ملحوظ نہیں والیاذ باللہ رب العالمین۔
یہ نبی جان نام رکھنا نامناسب ہے۔ اگر جان ایک کلمہ بدگاندہ نظر محبت زیادہ کیا ہوا
جائیں جیسا کہ غالب یہی ہے جب تو ظاہر کہ ظاہر ادعاے نبوت ہوا اور اگر ترکیب مقلوب سمجھیں
یعنی جان نبی تو یہ تزکیہ و خود ستائی میں برہ سے ہزار درجہ زائد ہوا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اسے پسند نہ فرمایا یہ کیونکر پسند ہو سکتا ہے؟ یہاں تبدیل میں کچھ بہت حرج بھی نہیں۔
ایک لا بڑھانے میں گناہ سے بچ جائے گا اور اچھا خاصہ جائز نام پائے گا۔ محمد نبیہ احمد نبیہ
نبیہ احمد۔ نبیہ جان کہا اور لکھا کیجیے نبیہ یعنی بیدار و ہوشیار ہے۔
یہ نبی یسوع و فلاں نام رکھنا منع ہے کہ وہ اسمائے الہیہ و اسمائے معصی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ السلام سے ایسے نام ہیں جن کے معنی معلوم نہیں کیا عجیب کہ ان کے معنی ہمیں جو ظہر ہوا وہ سول میں
مادقہ آشیں قرآن سے امر لازم میں طرح نامعلوم المعنی رقیہ منتر جاذب نہیں ہوتا کہ باردا
کے شرک و منکول پر مشتمل ہو۔ امام ابو یوسف میں العربی کتاب احکام القرآن میں فرماتے ہیں:

روی شہب عن مالک لا یشی
احد یسبح لاسم الله تعالى
وهو كلام يدعى وذلك ان العبد
یقول له ان یسبح باسم الرب اذا
کان فیه معنی منه کعالم وقامد
وانما منع مالک من التسمیة
بعنه الاسم لانه من الاصنام
التي لا تدری ما معناها فاما کما
ذلک معنی ینفرد به الرب تعالی
فلا ینبغی ان یقدم علیہ من لا
یسرف لما فیه من الخطر فاقضی
النظر المنع منه۔

اشکے ایک سے روایت کیا کہ کہی
یسبح ہم نہ رکھے کیونکہ اللہ تعالی کا نام
بے اوردہ بیجا کلام و حکم بندے کے
یہ جائز ہے کہ اللہ کے ناموں سے وہ
نام رکھے جس کے معنی اس کے اندر
بھی پائے جائیں۔ جیسے عالم
قادر اور اللہ کے اسم سے منع اس یہ
کیا ہے کہ ایسے اسموں سے ہے جس کے معانی
معلوم نہیں ہیں۔ لایا اس کا معنی ایسا ہے
جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ منسوب ہیں جس کے معنی
پہچاننا ہر اس کو اس کا نام نہیں کہنا ہے
اس لیے کہ اس میں غور ہے میں اس کے غور
ہر نے کا تعلق ہے کہ ایسے نام رکھے۔

طہر شہاب الدین احمد نقاشی خنی عمری فہم الراہن شرح شفا کے امام قاضی میاں میں
اسے نقل کر کے فرماتے ہیں: وہو کلام نفیس فقیر کے اس کے اش پر لکھا:

قد کان ظہری المنع عند تعین هذا المعنی لکن نظرا الى انه اسم النبی
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ولا ندی معنالا ففعل له معنی لا یصم فی غیرہ
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ففعل هذا اولی واما تقدیر ان کونہ اسم النبی
صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ظہر واشہر فلا یکون له معنی ینفرد به الرب
عز وجل واللہ تعالی اعلم۔

ترجمہ: جس کے معنی ظہر میں پورے نام نہ لکھا جائے۔ لیکن اس میں غور

کرے گی۔ اسکو یہ حکم: یا مئی صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی ہے اور ہم اس کے معنی نہیں جانتے تو حضور کے سوا
 کسی کا یہ نام رکھنا جائز نہیں۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ نام صرف اللہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی ہے مگر کسی اور کے لیے جائز نہیں۔

بعینہ میں حال اہم ذکر کا ہے۔ والیای البیان والدلیل الدلیل۔ فقہرہا کہ محمد

ان میں شامل کر دینا منافقت کی حکائی نہ کرے گا۔ کہ لیس وکذا اب بھی نامعلوم المعنی ہی رہے
 اگر وہ معنی مخصوص بذات اقدس ہوتے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام رسول اللہ نہ رکھا محمد
 رسول اللہ نہ رکھا۔ یہ کب حلال ہو سکتا ہے؟ وھذا کلمہ ظاہر جہد۱۔

یونی حضور الدین بھی نعمت جمیع و شیع ہے۔ حضور کے معنی شانے والا پچھپالے والا۔

اللہ عوجل غفور ذلوب ہے یعنی اپنی رحمت سے اپنے بندوں کے ذلوب شانہا محبوب
 چھپاتا ہے۔ تو حضور الدین کے معنی ہوئے دین کا شانے والا۔ یہ ایسا ہوا جیسے شیطان نام رکھنا
 جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیل فرما دیا۔ ہاں دین پرش بقیہ کرش۔ یہ ایسا ہوا جیسے راضی
 نام رکھا۔ ہر حال خدیہ شاعت پر مشتمل ہے۔ اسی سے تو عامیہ نام بہت ہلکا تھا جسے
 نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیسر فرما کر حاسنی کا حرفا اطلاق احوال تک ہے اور دین پرش
 کی بلاغت و مقام پر۔ والیای ذبا اللہ ذب العلمیہ۔ حدیث میں ہے الغال ہوکل بالمنطق
 بعض بڑے ناموں کی تبدیل کا یہی منشا تھا کہما ارشد الیہ غیر ما حدیث مولانا علی قاری
 مرقاۃ میں نقل فرماتے ہیں:

ان الاسماء تنزل من السماء ہم کما ان سے آتے ہیں۔

یعنی غالباً اہم دینی میں کوئی مناسب غیب سے طوع ہوئی ہے۔ اہل تبرہ نے کہا ہے

مزن خال بد کا ور و حال بد

اللهم احفظنا وارحمنا۔ فقیر نے مجھ خود ایسے قبیح ناموں کا سخت برا اثر ہڑتے دیکھا ہے مجھے
 چلنے کی صورت کو بہتر میں دین پرش، ناحی کو ش ہوئے پایا ہے۔ فسأل اللہ العفو و
 العافیۃ۔ اللہم یا قدیر یا رحمن یا رحیم یا عزیز یا غفور صل وسلم وبارک علی سیدنا و
 مولانا محمد و آلہ و صحبہ و ثبتنا علی دینک الحق الذی ارتضیتہ لابینا ملک و رسلک
 و ملائکتک حق نلقاک ہمو و فنامن البلاد و البلوی و الفتن مظهر منها و باطن

ومل وسلم وبارک علی سیدنا محمد وآلہ اجمعین وادعہم عجزنا وفاقنا بهم یا
 ارحم الراحمین آمین والصلوة والسلام علی الشیخ الکریم والدعیم اجمعین
 والحمد لله رب العلمین آمین۔

اور ایک سنت آفتہ ہوئی ہے کہ ایسے قبیح ہم دے اپنے نام کے ساتھ حسب رواج
 ہم پاک خدا کا رکھتے تھے اور اسی کی اوروں سے منع رکھتے ہیں۔ اگر کوئی غالی ان کا نام بے نام نہ
 کھے تو گویا اپنی عورت باجے اللہ کو دعا نام لینا بکھے ہیں۔ حالانکہ ایسے برے معنی کے ساتھ اس
 نام پاک کا لفظ خود اس نام کریم کے ساتھ گستاخی ہے۔ نہ نکتہ ہمیشہ یاد رہے کہ ان امور کی طرف
 اسی کراہت و تنزیہ عطا فرماتے ہیں جسے ایمان و ادب سے حسد وافیہ سمجھتے ہیں واللہ الحمد۔
 اسی بنا پر فقیر کہیں جائز نہیں رکھتا کہ کلب علی، کلب حس، کلب حسین، غلام علی، غلام حسن
 غلام حسین، غلام جلالی، و امثال ذلک اسماء کے ساتھ ہم پاک خدا کا کہا جائے۔ واللہ اعلم
 حسن الادب و نفا من موثقات الغضب آمین۔

نظام الدین، محی الدین، امام الدین اور اسی طرح وہ تمام نام جن میں شی کا مسلم فی الدین بکر
 مسلم علی الدین ہونا ملے جیسے شمس الدین، بدر الدین، نور الدین، نور الدین، شمس الاسلام، محی الاسلام
 بدر الاسلام وغیر ذلک۔ سب کو علماء کے کرام نے سخت ناپسند رکھا اور کفر و ممنوع رکھا۔ انکا
 دین قدس اسرار ہم کہ امثال اسلامی سے مشہور ہیں ان کے نام نہیں القاب میں کہ ان مقامات
 رفیعہ تک وصول کے بعد مسلمین کے تو صیفا انہیں ان لقبوں سے یاد کیا۔ جیسے شمس اللہ طوائف
 فخر الاسلام، بزدلی، سماج الشریعہ، صد الشریعہ۔ یونہی محی الحق والدین حضور پر نور سیدنا خورش
 اعظم۔ حسین الحق والدین حضرت خواجہ غریب نواز۔ وارث انبی، سلطان الهند حسن سجری، شراب
 الحق والدین عمر شہروردی۔ بناد الحق والدین نقشبند، قطب الحق والدین بھیکار کا کی شیخ الاسلام
 فرد الحق والدین مسود۔ نظام الحق والدین سلطان الاولیاء محبوب الحق۔ محمد نصیر الحق والدین چراغ
 دلبری محمود وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ونفقا بہم کا تعالیٰ الدنیا والدین۔
 حضور نور اللہ سیدنا خورش اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا لقب پاک محی الدین خود درویش
 اسلام نے رکھا۔ جس کی دعایت معروف و مشہور اور بہتہ الاسرار خریف و فخر کتب اللہ و علماء
 میں مذکور ہیں سہانہ تو تعالیٰ فرما کہ ہے لا تزکوا انفسکم فصول معلیٰ میں ہے لا یسمیہ

بما فیہ تزکیۃ۔ رد المحتار میں ہے :

یؤخذ من قوله ولا بما فیہ تزکیۃ
المنع عن نحو محی الدین وشمس الدین
مع ما فیہ من الکذب والغضب
المالکیۃ فی المنع منه مؤلفا و
صرح بہ القرطبی فی شرح الامام
الحسن واشدد بعضهم فقال :
(۱) اری الدین یستقی من اللہ لیری
وهذا الغرور ذالک نصیر
(۲) فقد کثرت فی الدین الغاب حبۃ
ہم ما فی مراعی المنکرات حمیر
(۳) وانی اجل الدین عن عزہ بلہم
واعلم ان الذنب فیہ کبیر
ونقل عن الامام النووی انه
کان یکرہ من القبتہ محی الدین و
یقول لا جعل من دعائی ہمفی
حل و مال الی ذلک العارف باللہ
تعالی الشیخ سنان فی کتابہ
تبیین المحارر و اقام الطامۃ
الکبریٰ علی المتین بمثل ذلک
ولہ من التزکیۃ المنہی عنہا فی
القرآن ومن الکذب بقال ونظیرہ
ما یتقال للمدرسین بالتزکی
انندی وسلطانہ ونحوہ۔ ثمر

مستفاد کہ قول لا بما فیہ تزکیۃ عن محی الدین
ہے حالہ سے مثل محی الدین وشمس الدین ہم کہنے
میں ہے بلکہ اس کا اس میں پیش بھی چاہیے
مالکی مالکی ایسے ناموں کے منوع ہونے میں کہ
کتبہ محی ہے جو قرطبی نے اس کا تصریح کیا ہے
اساتذہ میں کہ ہے اور بعض نے اس بلکہ
بکرمہ کے لیے بھی کہا ہے : شیخ و محی
دیکھ کر جو کہ ہے اللہ تعالیٰ سے جو دیکھو
ہائے۔ حالانکہ اس کے یہ فرقہ ہے اس
کے لیے نصیر بھی مذکور ہے۔ تیسری سہ ہونے
دیو میں القاب اس کے مذکور کے یہ
وہ لوگ ہیں جو رائیوں کی رعایت میں کہتے
ہیں۔ اور محی دیکھ کے موت میں جیسے لوگ
ساتھ اس کی عزت میں ہے ۲۰ ہاں سے کہ
اس میں اللہ کا بڑا اعتماد ہے۔

اور امام نووی سے نقل کیا ہے کہ
محی الدین کے ساتھ اپنے غلبہ ہونے کو اپنے
قرآن سے اور قرآن سے جو شخص مجھ اس
تقریب کے ساتھ کہے گا میں اسے ساق نہیں
کہتا اور اس کی طرف ذال ہونے میں میں غلبہ
پہنچا کہ یہ نہیں بلکہ امام احمد علی
المیں میں اس کے اور کہ تحقیق یہ عذر کی
ہے جس سے قرآن مجید میں منع کیا گیا ہے اور

قال فان قيل هذه معانرات
 صارت كالا علمه فخرجت
 عن التزكية في الجواب ان هذا
 يراد ما يشاهد من انه اذا
 نودي باسمه العلم وجد على من
 ناداه بمفعول ان التزكية باقية الخ
 رہے یہ کہ اگر ان اشخاص کے سوا اسلام سے پیارا جائے تو پھر وہ بزرگ خدا
 کریں گے پس علوم پر اگر تکریم کیے باقی ہے الخ

سترہ نام کہ سائل نے پوچھے ان میں سے یہی دس ناجائز و منوع ہیں۔ باقی سات میں حرج
 نہیں۔ علی ہائی، احمد جان کا جواز تو ظاہر ہے کہ اصل نام علی و محمد ہے اور جان بنکر محبت زیادہ۔
 اور حدیث سے ثابت کہ محبوب بن خدا انبیاء و اولیاء و علیہم الصلوٰۃ و التہنید کے اسمائے حبیبہ پر
 نام رکھنا مستحب ہے چونکہ ان کے خصوصیات سے نہ ہو۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

سموا باسماء الانبياء۔ رواہ انبیاء کے ناموں پر نام رکھو۔
 البخاری فی الادب المفرد و ابوداؤد والنسائی عن ابی وہب الجندی
 و لم تتمہ و البخاری فی التایخ بلغظ سمواعن عبد اللہ بن جبرل و رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ و لم تتمہ و اخری۔

اور محمد و احمد ناموں کے فضائل میں تو ماوریت کثیرہ و حکیمہ جلیلہ فار و ہیں:

حدیث ۱: سمیعینؑ سند احمد و جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ میں حضرت انس۔

حدیث ۲: سمیعینؑ ابن ماجہ میں حضرت جابر۔

حدیث ۳: بحکم کبیر طرانی میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہے رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

سموا باسمی ولا تکنوا بکنیتی میرے نام پر نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

حدیث ۴: ابن عمر رضی اللہ عنہما عن حمید بن محمد بن عبد اللہ بن بکر حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من ولد لمولود فسماء محمدًا جس کے لڑکا پیدا ہوا وہ میری جنت میں ہے
جبثانی وتبرکابا مسمی کان ہوو ہر لڑکے سے تبرک کے لیے اس کا نام محمد رکھو
مولود فی الجنة۔ وہ لڑکا اس کا لڑکا دونوں جنت میں جائیگا۔

امام خاتم الخفافہ بلال المذہب والیرین یروی فرماتے ہیں:

هذا امثل حدیث ورد فی هذا جس قدر حدیثیں اس باب میں آئیں یہ سب
الباب واستاد احسن میں بہتر ہے اس کی سند صحیح ہے۔

وناذعد تلمیذ الشامی بدارکة العلامة الزرقانی فرلجعه۔

حدیث ۵: حافظ ابو طاهر سنی و حافظ ابن کثیر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں روز قیامت دو شخص حضرت عورت کے حضور کھڑے کیے جائیں گے حکم ہوگا انہیں جنت میں لے جاؤ عرض کریں گے اے نبی! ہم کس عمل پر جنت کے قابل بنے ہم نے تو کوئی کام جنت کا نہ کیا۔ رب عزوجل فرمائے گا:

ادخلوا الجنة فانی الیہ علی نفسی جنت میں جاؤ کہ میں نے عطف فرمایا ہے کہ
ان لا یدخل النار من اسمہ احمد جس کا نام احمد یا محمد ہو وہ روز قیامت
ولا محمد۔ جائے گا۔

یعنی جب کہ موسیٰ ہر اور مومن عرف قرآن و حدیث اور صحابہ میں اسی کو کہتے ہیں جو سنی صحیح حدیث و ہر کما فی علیہ الامتہ فی التوفیح وغیرہ۔ در نہ بد مذہبوں کے لیے تو یہ تیسرا اشارہ فرماتی ہیں کہ وہ جہنم کے کہتے ہیں ان کا کوئی عمل قبول نہیں۔ بد مذہب اگر ہر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان مظلوم قتل کیا جائے اور اپنے اس مارے جانے پر صابر و طالب ثواب رہے جب تک اللہ عزوجل اس کی کسی بات پر نظر نہ فرمائے اور اسے جہنم میں ڈالے۔ یہ حدیثیں دار عظمیٰ و ابن ماجہ و بیہقی و ابی یوسف وغیرہم نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہیں اور فقیر نے اپنے فتاویٰ میں متعدد جگہ لکھیں کہ محمد بن عبد الوہاب بخدی و فریادہ لکھوں کے لیے ہی

عشر میں اس بشارت میں ایک سید احمد علی کی طرح کفار جس کا مسلک کفر قطعی کہ کافر پر تو جنت کی ہر ایک چیز تینا حرام ہے۔

حدیث ۱۶: ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں حضرت عیسیٰ بن مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

قال لقد تآلى وعزى وجلاى
لا عذب احدنا نسي باسك
في النار۔
جب عروہ بن زبیر نے مجھ سے فرمایا کہ اپنے عزت و جلال کی قسم جس کا ہم تم سے ہم پر ہر گاہ عذرا کا غضب دھن گا۔

حدیث ۱۷: عاصم بن یحیرا رضی اللہ عنہ میں علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روای کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

حدیث ۱۸: وہابی مسند الفردوس میں مرقا ماوی کہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

حدیث ۱۹: ابن عدی کمال اور ابوسعید نقاش بسند صحیح اپنے جہم شیوخ میں روای کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اطعم طعام على مائدة ولا
جلس عليها وفيها اسي الا وقد حوا
كل يوم مرتين۔
جس دسترخوان پر لوگ بیٹھ کر کھا نا کھائیں اور ان میں کوئی کھد نام کا جو لوگ ہر روز دو بار تقدس کیے جائیں۔

ماصل یہ کہ جس گھر میں ان پاک ناموں کا کوئی شخص ہر روز میں دو بار اس بیان میں رکعت الہی کا زون ہو۔ و لہذا حدیث امیر المؤمنین کے نقل یہ ہیں:

ما من مائدة وضعت فمغفر عليها من اسمي احمد او محمدا لا قدس الله
ذلك المنزل كل يوم مرتين۔

حدیث ۱۰: ابن سعد بقات میں عثمان غمری سے مرسل روای۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما ضر احدكم لو كان في بيته محمد
ومحمدان وثلاثة۔
تم میں کسی کا کیا نقصان ہے اگر اس کے گھر میں ایک محمد یا دو محمد یا تین محمد ہوں۔

واللہ اعلم غفر اللہ تعالیٰ لہ سب اپنے سب بیٹوں کا حقیت میں صرف محمد بن اسماء پر نام
 آدم کے خفق آداب اور باجمہ کفر کے لیے عرف جدا مقرر کیے۔ بعد اللہ تعالیٰ فقیر کے یہاں
 پانچ محمد اب موجود ہیں، صلعم اللہ تعالیٰ و عافا ہم والی مدارج الکمال رقاہم۔
 اور پانچ سے زائد اپنی راہ گئے۔ جعلہم اللہ لنا اجرا و خرا و فرما پر حمت و مدد
 اسم محمد عندک اے میں۔

حدیث ۱۱: طرائفی و ابن الجوزی امیر المؤمنین مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبغی سے راوی
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما اجتمع قوم قط فی مشوۃ و جب کوئی قوم کسی مشورے کے لیے جمع ہو
 فیہم رجل اسمہ محمد لم یخلق اور ان میں کوئی شخص محمد بن اسماء سے پہلے
 فی مشورۃ تہم الا لمریادک لہم مشورے میں شریک نہ کریں ان کے لیے
 فیہ۔ اس مشورے میں ایک نہ دیکھی جاتے۔

حدیث ۱۲: طبرانی کبیر میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من ولد لثلاثة اولاد فلم یسم جس کے چھ بیٹے پیدا ہوئے اور وہ ان میں کسی
 احد انہم محمد فقد جہل۔ کا نام محمد نہ کیے حرمہ جالی ہے۔

حدیث ۱۳: حاکم و غیب تاریخ اور بیہقی مسند میں امیر المؤمنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ علیہ
 و آلہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا سمیتم الولد محمد افاکو ولا جب اس کے کا نام محمد رکھو تو اس کی حرمہ
 و اوسعوالہ فی المجلس ولا کرو اور مجلس میں اس کے لیے جگہ کشادہ کرو
 تقبحوالہ وجہا۔ اور اسے بُرائی کی طرف نسبت نہ کرو۔ یا
 اسم بُرائی کی دعا نہ کرو۔

حدیث ۱۴: بزار مسند میں حضرت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا سمعتم محمدًا افلا تفتخروا
جب اس کے نام کو سنا تو اسے نہ مارو
ولا تحرموا۔
نہ محروم کرو۔

حدیث ۱۵: قادری امام شمس الدین عفا فیہ عنہ میں ہے ابو خبیب حرافی کے امام عطا دہلوی
جلیل شان است و امام الامام سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
کی ہے:

میں ارادہ ان یكون حمل زوجة
جو چاہے کہ اس کی عورت کے حمل میں لگا
ذکر افلیضع یدہ علی بطنها وقل
ہر اسے چاہیے اپنا ہاتھ عورت کے پیٹ
ان کان ذکر افقد معیتہ عتقادا
پر رکھ کر کہ ان کا ذکر افقد معیتہ
فانہ یكون ذکرا۔
محمد (اگر لڑکا ہے تو میں نے اس کا نام محمد
رکھا۔ ان شاء اللہ العزیز والا کا ہی ہو گا۔

امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

ماکان فی اہل بیت اسم محمد
جس گھر والوں میں کوئی محمد نام کا ہوتا ہے
الا کثرت برکتہ۔
اس گھر کی برکت زیادہ ہوتی ہے۔

ذکر الامنادی فی شرح التیسیر تحت الحدیث العاش والاربعون فی شرح
المواہب۔

بہتر یہی ہے کہ صرف محمد یا احمد نام رکھے۔ اس کے ساتھ جان وغیرہ اور کوئی لفظ نہ ملے
کہ فتنائی تمنا انہیں اس نام سے بدل کر کے وارد ہوئے ہیں۔

غلام علی الغلام حسین، غلام غوث، غلام جیلانی اور ان کے امثال تمام جن میں اسمائے
محبوبان خدا کی طرف شائستگی غلام سے جو سب کا جواز بھی قطعاً یہی ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ
نے اپنے قادری میں ان ناموں پر ایک فتویٰ تحریر فرمایا تھا اور قرآن وحدیث اور خود پیشوا
وہابیہ کے اقوال سے ان کا جواز ثابت کیا۔ اللہ عزوجل فرمایا ہے:

وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ كَثِيرًا مِّنْ غُلَامٍ كَذَٰلِكَ تَقْرَأُ
وہ کوئی بھی محض رکھے ہوئے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عِبْدِي كُلُّكُمْ
عِبِيدَ اللَّهِ وَلَكِنْ يَقُولُ خَلَايَ لَهَذَا
مُخْتَصِرٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي هِرَقِيَّةٍ
بِرِزْقِ تَمِيمِ بْنِ أَبِيهِ مُلُوكٌ كَرِهُوا
مِيرَانْدَةَ تَمِيمِ بْنِ سَبَّحَةَ بْنِ سَبَّحَةَ
بَنِي إِسْرَافِيلَ

وہابیہ کے شرک ہمیشہ ایسے ہی ہوتے ہیں کہ خود قرآن و حدیث میں بھرتے ہوتے ہیں۔
خداوند رسول تک ان شرک دوستوں کے حکم شرک سے محفوظ نہیں وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
مَزِيدِ یہ ہے کہ لفظ غلام کی اسمائے النیر جمل و ملاکی طرف اصناف خود منسوج ہے اللہ کا غلام
نکما جانے لگا کہ غلام کے معنی حقیقی پسر ہیں۔ وَلَمْ يَجْعَلْهُ خَلْقًا عَرَبِيًّا فِي غُلَامٍ أَرْدَنِيٍّ بِحُكْمِ
کتے ہیں۔ سیدی علامہ عادل با اللہ عبد الفتی تابعی قدس سرہ اللہ کی حدیث قدسہ میں زیر حدیث
مذکور فرماتے ہیں:

(وَلَكِنْ يَقُولُ خَلَايَ وَجَارِي وَفَاتَى وَفَاتَى مِرَاةً لِبَعَانِبِ الْأَدَبِ فِي
حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ يُقَالُ عَبْدُ اللَّهِ وَامَّةُ اللَّهِ وَلَا يُقَالُ غُلَامُ اللَّهِ وَجَارِيَّةُ
اللَّهِ وَلَا فَتَى اللَّهِ وَلَا فَاتَا اللَّهِ أَوْ بَاخْتِصَارٍ)

سبحان اللہ! یہ محجب شرک ہے جو خود حضرت عزت کے لیے رد نہیں بلکہ اس کے غیر ہی کے
لیے خاص ہے۔ مگر ہے یہ کہ دایہ کے دین فاسد میں مجربان خدا کا نام خدا عز و کریم کی نگاہ
سے آیا اللہ شرک نے منہ پھیلا یا پھر چاہے وہ بات خدا کے لیے خاص ہو نہ درکنار خدا کے لیے
جائز بلکہ تصور ہی نہ ہو۔ آخر نہ دیکھا کہ ان کے پیروں نے تقویۃ الایمان میں قبر پر شایانہ کھڑا کرنا،
مرد چھل جھلنا شرک بنا دیا اور اُسے صاف صاف ان باتوں میں جو خدا نے اپنی تعظیم کے لیے خاص
کی ہیں بنادیا۔ یعنی اس کے سمجھنے کو یہ ہے کہ میری ہی قبر پر شایانہ کھڑا کرنا میری ہی قبر پر
مرد چھل جھلنا۔ ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم۔ آخر نہ سنا کہ ان کے مخالف فریقہ
کے اہل سنت پر مشوا صدیق حسن خان قزوینی میرزا علی آغا تاجی اپنے رسالہ کلمۃ الحق میں لکھ گئے۔

جو غلام آفتاب ہم ہم از آفتاب گویم

خدا کی شان! غلام محمد! غلام علی! غلام حسن! غلام خورشید! تو معاذ اللہ شرک و حرام اللہ

علام آفتاب ہونا اور جانزدہے غلام۔ حالانکہ ترجمہ کیجیے تو عیسائی غلام آفتاب دیا ہی
مولد میں مشرکین عرب کا نام عبدس، ہندی میں کفار ہنود کا نام شودرچ داس۔ زبانیوں مختلف ہیں اور
حاصل ایک ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

ہدایت علی کا ہوا زمین دیا ہی ظاہر رہا جس میں مسئلہ عدم جواز کی پرنسپل۔ دنیا ہیہ خدمت اللہ
تعالیٰ کہ مجربان خدا کے نام سے چلتے ہیں آج تک ان کے کہنے نے بھی اس میں کلام نہ کیا۔ البتہ مولیٰ
عبدلہی صاحب کھنوی کے مجموعہ فتاویٰ جلد اول طبع اول ۱۲۸۵ھ میں اس نام پر اعتراض دیکھا گیا
اول کلام میں قمری خلاف اولیٰ غیر ایسا تھا، آخر میں ناجائز و گناہ قرار دے دیا۔ حالانکہ یہ ضمن
غلط ہے۔ اس کا خلاصہ عبارت یہ ہے:

استفتاء

کسے نام خود ہدایت علی می داشت
بایام اسمائے مشرک تبدیل نمود و ہدایت علی
نمود۔ شخصے برآن مترمن شد کہ فقط ہدایت
مشرک است بین معینین را بہ طریق و ایصال
الی المطلوب و کذا فقط علی غیر العت لام شرک
است میں اسمائے الہیہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
مجیب گفت دریں صورت تأیید نیست۔ چہ
ہر گاہ فقط ہدایت و علی مشرک شد بین معینین
پس چہارا احتمال می شود کہ ازاں از ہدایت
معنی اولیٰ و از علی اللہ جل شانہ۔ دوم از ہدایت
معنی ثانی و از علی اللہ جل شانہ۔ سوم از ہدایت
معنی اول و از علی حضرت علی کرم اللہ وجہہ۔
چہارم از ہدایت معنی ثانی و از علی حضرت علی۔
پس ہر احتمال اولیٰ غالی از منافعت شرعیہ

کسی شخص کا ہم ہدایت علی تھا۔ شرکی نام ہر شخص کے نام پر
پر ہم تبدیل کیا اور ہدایت علی لکھ دیا۔ ایک
شخص نے اس پر اعتراض کیا کہ فقط ہدایت مشرک
ہو یا ان دونوں کے ہے۔ ایک شخص نے اس کا
اور دوسرے معنی میں مطلوب تک پہنچانا۔ اور اسی
طرح فقط علی غیر العت لام کے مشرک ہے در میان
اسماء الہیہ کے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے۔
مجیب کہا اس صورت میں میری تأیید ہے کیونکہ جب
فقط ہدایت اور علی دونوں میں مشرک ہوئے ہر جہ
احتمالات بنتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ ہدایت سے
مراد معنی اول ہو اور علی سے اللہ جل شانہ۔ دوسرا
یہ کہ ہدایت سے مراد معنی ثانی اور علی سے مراد اللہ
جل شانہ۔ تیسرا یہ کہ ہدایت سے مراد معنی اول
اور علی سے مراد حضرت علی کرم اللہ وجہہ۔ چہرٹھا

ہستند۔ البتہ رائج خالی از ممنوعیت نیست
چہ در جملہ اسمائے شرکیہ مفہوم می شود پس
ہر اسم کہ دائرہ شود بین اسمائے شرکیہ مذکور
احتراز ازاں لابدیست بکہ واجب و اگر
کے بر اسم متنازع فیہ قیاس نمودہ بر
عبد اللہ شرک ثابت کنسرایا علی لغتین
مانعت نماید قیاس اوجیح است و یا نہ
ببینوا و جروا۔

ہو المصوب :

لفظ علی کہ از اسمائے الہیہ است
الف لام براں زائد می شود بر اسم متعظیم چنانکہ
در الفضل و النعمان و غیرہ بر لفظ علی کہ از اسمائے
مرقطنی است لام داخل نمی شود۔ بسناد طیبہ
ہدایت اصلی اولیٰ است از ہدایت علی چہ در
اولیٰ اشتباہ اضافت ہدایت بسوئے علی
مرقطنی نیست و در صورت ثانیہ بسبب اشتراک
لفظ ہدایت بحسب استعمال و اشتراک لفظ
علی اشتباہ امر ممنوع موجود و در سامی از
ہجو اسم کہ ایہام صنون غیر شروع سازد
احتراز لازم۔ ہمیں بسبب علماء از قسیمہ
عبد البنی و غیرہ منع ساختہ اند و اما در عبد اللہ
و غیرہ پس ایہام از امر غیر شروع نیست۔
و ہمیں در علی ہر گاہ تصور خدا نہ برود گا

یہ کہ ہدایت سے مراد معنی اول اور علی سے مراد حق
علی کرم اللہ وجہہ۔ پس پہلے ہمیں استنکات مانعت
شرعیہ سے خالی ہی البتہ ہر تھا احتمال ممنوعیت
سے خالی نہیں کیونکہ اسماء شرکیہ کے زمرہ سے
معلوم ہوتا ہے پس جو اسم مانع ہو در میان شرکیہ
اور غیر شرکیہ کھاس سے پھانض ہو ہی ہے۔ بلکہ کیا
واجب ہے۔ اگر کوئی آدمی اسم متنازع فیہ سر
قیاس کرتا ہر اجد اللہ ہر شرک ثابت کہے یا علی
کہنے سے مد کے ترک اس کا قیاس صحیح ہے یا نہ ؟
بیان کروا جو دیے جاؤ گے۔

دی ہے یہی صحیح بنا و کھانے والا۔

لفظ علی کہ از اسمائے الہیہ ہے اس پر تعظیم
یے الف لام زائد ہوتا ہے جیسا کہ الفضل و النعمان
و غیرہ فظ علی جیکہ حضرت مرقطنی لام پر اسد پر
الف لام داخل نہیں ہوتا اس پر ہدایت علی نام
رکھا بہتر ہے کیونکہ ہدایت اصلی نام رکھنے میں اشتباہ
اضافت ہدایت کا حضرت مرقطنی کی طرف نہیں ہے
اور ہدایت علی نام رکھنے میں بسبب اشتراک لفظ
ہدایت کے باعتبار استعمال کے بعد ہر اشتراک لفظ
علی سے امر ممنوع کا اشتباہ موجود ہے اسلئے علی میں
ایسے نام جن سے ایہام صنون غیر شروع کا ہو پھانض
لازم ہے۔ اسی لیے علماء نے عبد جہی و غیرہ ہم رکھنے
سے منع کیا ہے لیکن عبد اللہ و غیرہ میں ایہام غیر شروع

باشد نزاعی نیست۔
 کلام میں اور اسی طرح باطل کہنا جبکہ اس سے شعور
 حورہ اور احسانات عبدالمی

اقول یہ جواب سخت محب محاب ہے۔ یہ ساون ہزل بل بساوی ہزل۔
 اذلا: اس تمام کلام کل انعام کا سنی ہی سرے سے پادہ ہوتے منوع ایہام ہے نہ مجرد
 احتمال ووضیفہ بنید۱۔ ایہام و احتمال میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایہام میں تہاد و تکار
 ہے۔ ذہن اس معنی منوع کی طرف سبقت کرے نہ یہ کہ شقوق مختلفہ عقلیہ میں کوئی شق معنی منوع
 کی جی نکل سکے۔ مخمس میں ہے

الا یہام ان یطاق لفظاً لمعنیاً
 ایہام یہ ہے کہ ایک لفظ بل جائے جس کے
 قریب وبعید ویراد بالبعید۔
 دوسری ہوں قریب اور بعید اور برا بعید معنی
 مکرر یہ شریف تہی ترہ الشریف کتاب التعریفات میں فرماتے ہیں:

الایہام وقال له التخیل
 ایہام الذہن کو تخیل فیل اکتہ ۱۰ یہ ہے کہ کوئی
 ایضاً و هو ان یدکر لفظاً لمعنیاً
 لفظ ذکر کیا جائے جس کے دو معانی ہوں۔
 قریب و غریب فاذا سمعنا
 ایک قریب انضم یک بعید من غنم ہیں
 سبق الی فمعنا القریب و مراد
 جن وقت انسان اس لفظ کہنے لے کہ
 المتکلم الغریب و اکثر المتشابهات
 فہم ان طرف قریب معنی سبقت کرے اور
 من ہذا الجنس منہ قولہ تعالیٰ
 مراد تکلم کی معنی بعید ہر اور اکثر متشابهات
 والسقوت مطوئت بیہمینہ
 اسی قسم سے ہیں۔ اور اسی قسم سے ہے قرآن
 اللہ تعالیٰ کا اور آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں پیٹے ہوئے ہیں۔

مجرد احتمال اگر موجب منع ہو تو عالم میں کم کوئی کلام منع و ممن سے خالی رہے گا۔ زید یا
 اٹھا بیٹھا۔ عرو نے کھایا یا پیا، کما سنا۔ جب صلیب کے سوال دیکھا، جواب لکھا وغیرہ وغیرہ
 افعال اختیار یہ کہ استاد و معنی کو قتل۔ ایک یہ کہ زید و عمرو و حبیب کی اپنی قدرت ذاتیہ مستقامت
 سے یہ افعال کیے۔ دوسرے قدرت عطاۃ ناقصہ قاصرو سے۔ اول قطعاً شرک ہے۔ لہذا
 ان الفاظ سے احتراز لازم ہو جائے گا۔ اور یہ بڑا ہتہ قطعاً اجماعاً باطل ہے۔ فاضل مجیب نے

بھی عمر بھر اپنے محاذاتِ روزانہ میں ایسے ایماناتِ شرک بستے اور ان کی تصانیف میں ہزار
دہ ہزار ایسے شرک بالایہام بھرے ہوں گے۔

جاننے دیجیے! نماز میں و تعالیٰ جتنی تشریحات آپ بھی پڑھتے ہوں گے جبکہ کے
مدرسے مشہور معروف بلکہ مشہور و معروف معنی یہاں کیسے مروج شدہ کفر ہیں۔ جب کہ اتنے بڑے کفر
کا ایہام جان کر اسے حرام نہ مانا تو بات وہی ہے کہ ایہام میں تباد و وسعت و اقربیت و سکارت
اور وہی ممنوع ہے ازہر و احتمال۔ یہ قاعدہ واجب الحفظ ہے کہ آج کل بہت جملہ ایہام و
احتمال میں فرق نہ کر کے درمیان غلطی میں پڑتے ہیں۔

ثانیاً ایسی ہی نکتہ تراشیاں ہیں تو صرف ہدایت علی پر کیوں الزام رکھیے۔ مولیٰ علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے نام پاک علی کو اس سے سخت تر شیعہ کہیے۔ وہاں تو چار احتمالوں سے
ایک میں تو آپ کو شرک نظر آیا تھا، یہاں برابر کا معاملہ نصف نصف کا حصہ ہے۔ علی کے معنی
ہیں۔ علو ذاتی کہ بالذات ذاتِ تعالیٰ علی الاضافات ہو۔ دوسرا اضافی کہ خلق کے لیے ہے۔
ادل کا اثبات تھا شرک، تو علی ہی ایہام شرک میں ہدایت علی سے دونا غیرے گا۔ ولا یعول
بہ جاہل فضلاء عن فاضل۔

ثالثاً ایک علی ہی کیا، جس نے اساتے شرک فی القلوب میں الخاق و الخلق میں جیسے
رشید و حمید و جمیل و جلیل و کریم و علیم و رحیم و حلیم و غیرہ۔ سب کا اطلاق
جما پر ویسا ہی ایہام شرک ہو گا جو ہدایت علی کے ایہام سے دو چند رہے گا۔ حالانکہ خود حضرت
عزت لے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی کو ایک کسی کو دو نام اپنے اسمائے حسنی
سے عطا فرمائے اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے طیبہ میں تو سارے
زیادہ آئے کما فضله العلماء فی المواہب وغیرہا۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اپنا نام پاک حاضر بتایا۔ صحابہ و تابعین و ائمہ دین میں کتنے اکابر کا نام
مالک تھا۔ ان کے ایہاموں کو کہیے۔ درختار و غیرہ معتدات میں تہریک کی کو ایسے نام جائز
ہیں اور عباد کے حق میں دوسرے معنی مراد لیے جائیں گے۔ مذہب جو حضرت حق کے لیے۔
جاء التسمیۃ بعلی و رشید وغیرہما من الاسماء المشتركة ویراد فی حقنا غیرہما

یواد فی حق اللہ تعالیٰ۔ کیوں نہیں کہتے کہ ایسے نام پر جو اشتراک نامہائیں کہ دوسرے
معنی شرک کا احتمال باقی ہے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

راجتاً سائل نے اپنی جمالت سے صرف عبد اللہ میں شرک سے سوال کیا تھا حضرت
جیسے اپنی جمالت سے وغیرہ بھی شعا دیا کہ اپنے نام نامی کو ایام شرک سے بچائیں مگر
جناب کی دلیل سلامت ہے قرآن ایام سے سلامت بچ رہے۔

عبد کبھی میں دو جز میں اور دونوں کے دو دو معنی۔ ایک عبد مقابل اللہ دوم مقابل
آقا۔ قل اللہ تعالیٰ،

واتکوا الیامیٰ منکم والصلحین من جہادکم واما تمکم۔

و یکھو حق سبحانہ تعالیٰ نے ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرمایا۔ یعنی ایک ہی اسم الہی کی حیات
ذاتیہ ازلیہ ابدیہ واجبہ سے شعور اور دوسرا من و تو زید فکر و سب پر صاف جس سے آکر کریم
تخارج الہی من الملیت و غیرہ مقرر اب اگر عبد یعنی اول اور جی یعنی دوم جیسے تعلقاً شرک
ہے۔ وہی چار صورتیں ہیں اور وہی ایک صورت پر شرک موجود پھر عبد الہی ایام شرک سے
کیونکر محفوظ اس سے بھی احتراز لازم تھا۔

بے پندہری تقریر مولوی عبد الحلیم صاحب کے نام میں جاری ہوگی۔ بلا حیلہ ہر تحقیق و
محقق کہاں تک پہنچے؟ نسأل اللہ السلامة۔

فقیر کے نزدیک ظاہر یہ پھر کہتی ہوئی برائے حضرت عجیب کو جناب سائل کے فیض سے
پہنچی سائل نے ذکر کی جیسے بے غور کے قبول کر لی۔ ورنہ ان کا ذہن شاید ایسی دلیل ذلیل
لیل کی طرف ہرگز نہ جاتا۔ جس سے خود ان کا نام نامی بھی علوم الجواز و لازم الاستیراز
مستدرا رہا۔

خامساً، یا اعلیٰ کو فرمایا جاتا ہے کہ جب مقصود ذاتی معبود تو نزاع مقصود۔ جی کیا چ
یہاں بھی صاف دوسرا احتمال موجود۔ اپنا قصد نہ ہرنا ایام و احتمال کا کافی کب ہو سکتا ہے
ایام تو کہتے ہی وہاں جس جہاں وہ معنی ہو ہم مراد شکم نہ ہوں تمخیص تعریفات کی عبارتیں بھی
سُن چکے۔ اور اگر قصد پر مدار و اعتماد ہے تو ہدایت علی پر کیا ایراد ہے؟ وہاں کب معنی شرک

مقصود و مراد ہے۔

سادہ مسائل پر الف لام کا کتب ایسے عالمگیر ایہام شرک ہے نہات دے گا۔ علی
علما پر لام نہ آتا سہی منفہ پر تو قطعاً آسکتا ہے اور وہ یقیناً منات شرک سے ہے کہ احتمال
اب بھی قائم اور احتراز لازم بلکہ سرسچہ دتا مار غایہ و منغ غنا و غیر اسے تو کہا ہر کہ اصل بالام
نام رکھنا بھی روا ہے۔ رد المحتار میں ہے:

فی التاتارخانیۃ عن السراجیۃ	تاجنا نیر سرسچہ میں ہے نام رکھنا اس
التصنیۃ باسم یوجد فی کتاب	نام کے نام جو کتاب میں ہے نام رکھنا
اللہ تعالیٰ کا علی والکبیر والرشید	جیسے علی اکبر و رشید یہ ایہا نیر میں
والبدیع جائزۃ التومثلہ فی	ہو اس کا علی سرسچہ سے مل کر کہ ہے
المسوخ عنہا وظاہر الجواز	اور ظاہر اس کا مجاز ہے اگرچہ صرف بال
لومعرفا بال۔	لام ہی ہے۔

سابعاً جب گفتگو احتمال پر چل رہی ہے تو مینیسی ایصال الی المطلب اداست طریقوں میں
تفرقہ باطل ایصال و بدو است دونوں وہ معنی خلق و تسبیب پر مشتمل معنی خلق دونوں قسم حضرت
ادیت ہیں۔ کیا ادا است معنی خلق و بدیت غیر سے ممکن ہے اور معنی تسبیب دونوں غیر کے لیے محال
میں کیا انبیاء سے ایصال یعنی سببیت فی الاصل نہیں ہوتا۔ فطاح التفوق و راح
الشقشۃ۔ ان میں کہتے کہ ادھر علی شرک ادھر ہدایت خلق و تسبیب دونوں میں مشتمل ہیں
چار احتمال ہوتے۔ گویا یہ مصیبت پیش آئے گی کہ جس طرح ہدایت معنی خلق غیر خلق کی طرف
منسوب نہیں ہو سکتی یعنی معنی تسبیب حضرت عزت جل جلالہ کی طرف نسبت نہیں پاسکتی۔
و نہ معاذ اللہ اصل خالق و معنی دوسرا ٹھہرے گا اور اللہ عزوجل صرف سبب و وسیلہ
اس کا پایہ شرک سے بھی اونچا جائے گا کہ وہاں تو سو یہ تھا یا یا اللہ سبحانہ! پر تفضیل و بنا قرار
پائے گا۔ علی پر لام ذکر ہول کا علاج کر لیا اس دم کا کہ اس سے معنی قلت تر ہے علاج کہ اس سے
آئے گا۔ اب ایک نیا لام مگر کہ ہدایت پر داخل کیجیے کہ وہ معنی خلق میں نہیں ہو جائے کہ احتمال
تسبیب اٹھ کر ایہام شرک و بدتر از شرک راہ نہ پائے۔

فامنا ایک ہدایت کیا جتنے افعال خیر کہہ اطلاق میں سبب میں اسی آفت کا سامنا ہوگا

جیسے احسان، انعام، اذلال و اکرام، تقسیم و افہام، کفایت، ایلام، احاطہ و منح، اعتراض و دفع، کفر و قتل، نصب و عزل و غیرہ کہ خلق کی طرف نسبت کیجیے تو معنی خلق عوام شرک و بدعتیوں کی طرف تو معنی نسبت مشرک و کفر پر حال معرکہ ہر اگر کیسے خالق عز و جل کی طرف نسبت ہی دلیل کافی ہے کہ معنی خلق مراد ہیں، ہم کہیں گے خلق کی جانب اضافت ہی برائے وافی ہے کہ معنی نسبت مقصود ہیں۔ ورنہ اطوائے کرام نے تصریح فرمائی کہ احتال ابنت الریح البقل و حکو علی الدھر میں قائل کا مراد ہوتا ہی قرینہ شافی ہے کہ اسناد مجاز عقل ہے۔

تاسعاً، آپ نے (با انکرا سائے الطیرہ) ترقیہ فیہ میں لفظ خصوصاً آپ بہت جگہ صرف نہ وارد ہوئے، نہ مشغول ہوئے کہ حجت ممانعت ممانعت میں حق سبحانہ کا لفظ نام مصوب ایجاد فرمایا۔ ہر جواب کی ابتدا ہوا مصوب سے ہوتی ہے، یہ کہب احتمال شیخ سے خالی ہے، تصویب جس طرح ٹھیک بنائے کو کہتے ہیں، یعنی سر جھکانے کو اور شلہ بوسر جھکانے ٹھیک ہوا سے مصوب اور وہ فعل معنی حقیقی میں تو آپ کے طور پر اس کلمہ میں ایسا تمہیم ہے اور تمہیم کفر و ضلال عظیم ہے۔

حاشراً جب مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اضافت ہدایت کا اشتباہ عام ممنوع کا اشتباہ اور وجوب لازم اعتراض ہے تو بالقصد اس جناب ہدایت تک کی طرف اضافت ہدایت کس حد جنس ممنوع و مفرض لا اعتراض ہوگی۔ یہاں مولیٰ علی کو ادنیٰ کنا عوام ہو گیا۔ حارکہ یہ احادیث مرید و اجماع جمیع ائمہ اہل سنت و جماعت کے خلاف ہے۔ شاید یہ غدر کیجیے کہ ہدایت بمعنی خلقی کا اشتباہ موجب منع تھا۔ اس معنی پر اضافت قصد یہ مفرود عوام بلکہ ضلال تام ہے۔ یہی نسبت کہ جائز و مہول اہل اسلام ہے مگر یہ وہی غدر معمول ہے جس کا رد گزر چکا کیا جب مولیٰ علی کی طرف اضافت کا اصلاً قصد ہی نہ ہو اس وقت تو روبرو اشتراک معنی مولیٰ علی کی جانب ہدایت بمعنی خلق کی اضافت کا اشتباہ ہوتا ہے اور جب بالقصد خود حضرت مولیٰ علی ہی کی طرف اضافت مراد ہو تو اب وہ اشتراک معنی جاتا رہتا اور اشتباہ راہ نہیں پاتا۔ اگر مانع اشتباہ مخلوق کا اس معنی کے لیے صالح نہ ہوتا ہے تو صورت عدم قصد میں کیوں مانع نہیں۔ اور اگر باد صفت عدم صلح اشتباہ قائم رہتا ہے تو صورت قصد میں کیوں واقع نہیں۔

حادی عشر، یہ صرف امیر المؤمنین علی علیہ السلام و خود حضور پرورد سید الانام علیہ وسلم افضل الصلوٰۃ والسلام کسی کی طرف اضافت ہدایت اصل رواۃ بیکی

کہ جوہر احتمال معنی عدم ایسا م شرک ہے۔ اب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مادی کہنا بھی
 حرام ہو گیا۔ اور یہ مستندان عظیم و صحاح احادیث و اجماع امت بلکہ ضروریات دین کے
 خلاف ہے۔

ثانی عشر: خود جناب میسج اپنے قتل کی جلد سوم صفحہ ۱۱۱ میں اس لازم اختلاف کا رد
 مریخ فرما دیا۔ اعلیٰ ایسا م کا فیصلہ لیں دیا۔ فرماتے ہیں:

سوال: عبد البنی یا انندال نام نہادوں درست است یا نہ؟

جواب: اگر اعتقاد اس معنی است کہ اس کس کہ عبد البنی نام دار و بندہ نبی است میں شرک

است۔ و اگر عبد بمعنی غلام ملوک است آنہم خلاف واقع است۔ و اگر مجازاً عبد

بمعنی مطیع و متقاد گرفتہ شود، منافقہ ندارد لیکن خلاف اعلیٰ است۔ دوی

مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

و مسلم قال لا یقولون احدکم عبدی و امی۔ لکنکم عباد اللہ کل غلام کو

اماء اللہ و لکن یقول خلاصی و جادیتی و غنائی و غنائی۔ انتہی۔

ترجمہ: عبد البنی یا اس کے مثل نام رکنا صحیح ہیں یا نہیں اگر اعتقاد اس معنی سے ہے کہ یہ عبد البنی نام

دکھنے والا نبی کا بندہ ہے تو شرک یعنی ہے اور اگر عبد غلام ملوک کے معنی میں ہے تو اس میں اختلاف

واقع ہے۔ اگر مجازاً عبد بمعنی غلام دار یا جائے تو کوئی منافقہ نہیں لیکن بہتر نہیں ہے۔

اقول: قطع نظر اس سے کہ یہ جواب بھی بوجہ حمد و ش ہے۔ اور عبد و بندہ میں کوائے

اختلاف زبان کے کوئی فرق نہیں، ایک دوسرے کا پورا ترجمہ ہے۔ عبد و بندہ دونوں عربی و

عجمی۔ دونوں زبانوں میں اللہ و خدا اسمی و اقاد دونوں کے مقابل ہوئے جاتے ہیں تو عبد بمعنی

بندہ کو مطلقاً میں شرک کہہ دینا ایسا ہی ہے کہ کوئی کہ دے میں سے مراد میں ہے تو غلط ہے

اور پھر مقصود ہر تو صحیح۔

حضرت مولوی قدس سرہ العزیز مشنوی شریف میں حدیث شریفے لعل رضی اللہ تعالیٰ

عز میں فرماتے ہیں جب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں خرید لیا اور بارگاہ رسالت میں

حاضر ہوئے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے میں شرک نہ کیا۔ اس پر صدیق

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ

گفت مادو بندہ کو نئے تو کر دمل آزاد ہم بدروسے تو
ترجہ عرض کیا میں تپ کے کوچہ کے غلاموں میں ہوں میں سناس کو آپکے رخ افور پر آزاد کر دیا۔
لا جو تم جو تفصیل عبد میں ہے وہی بندہ میں۔

ثانیاً عبد یعنی بندہ وہی مملوک میں یہ تفرقہ کہ اول شرک اور ثانی خلافت واقع ہے۔
مضرب اصل و ضائع ہے مملوک بھی ملک ذاتی حقیقی و ملک عطائی مجازی دونوں کو شتمل اور
اول میں قطعاً شرک حاصل اور بندہ بھی مقابل خدا و خواجہ دونوں مستمل اور ثانی سے یقیناً
شرک زائل۔

ثالثاً آپ نے ترجمہ یعنی مملوک کہ خلافت واقع یعنی کذب ٹھہرا کر اس ارادہ کو شرک سے
انکار کرنا، مگر اللہ دین و اولیائے معتمدین و علمائے مستندین قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم عین
اس اعتقاد کو کمال ایمان مانتے اور اس سے خالی کہ سلوات ایمان سے بے بہرہ جانتے ہیں۔
حضرت امام اہل عارف باللہ سیدی سل بن عبد اللہ تسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر امام اہل
تامی عیاض شفا شریف پھر امام احمد قسطلانی مواہب لذنہ شریف میں نقلاً و تذکیراً پھر
علامہ شہاب الدین خٹاجی مصری نسیم الریاض پھر علامہ محمد بن عبد الباقی فہر قانی شرح مواہب
میں شرحاً و تفسیراً فرماتے ہیں:

من لم یروایۃ الرسول علیہ
فی جمیع احوالہ و لم یوفی فی
ملکہ لایذوق حلاوۃ سنتہ
جو ہر حال میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنا
والیٰ و وارث نہ اپنے آپ کو حضور کا مملوک نہ جانتے
وہ سنت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
حلاوت سے محروم و خیر دار نہ ہوگا۔

دابعاً مولانا عبدالعزیز صاحب تحفہ اشاعت عشریہ میں نقل فرماتے ہیں کہ حتیٰ سماء و تعالیٰ
دہر شریف میں فرماتا ہے:

یا احمد فاضلہ الرحمۃ علی
شفیعک من اجل ذلک ابارک
علیک فتقلد السیف فان
اے احمد تیرے لبوں پر رحمت نے جوش مارا
میرا یہ تجھے برکت دیتا ہوں۔ تو اپنی
سحر و جانی کر کہ تیری چمک اور تیری آغوش

بھاءك وحمدك الغالب بحق قلوبہ سے تیرے حق میں
 والی قولہ الامم عینہ وحقك گریں گی، یہی کتاب دیا اللہ برکت پا کے
 كتاب حق جاء الله به من ساتھ لکھ کے پڑا ہے۔ ہجر کی زمین احمد کی
 الیمی والتقدیس من جبل فاران محمد و اس کے پاکی پر ہے۔ احمد مالک
 او امتلاّت الارض من تحمید احمد ہوا ساری زمین اللہ تمام اتوں کے گردوں کا
 وتقدیسہ وملك الارض و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 برقاب الامم۔

کیا زبور پاک کے ارشاد کو بھی ملاحظہ خلافت واقع کیا جائے گا۔

خامساً ائمہ احمد میں بطریق ابی معشر البراعثی صدقہ بن طیسلمہ ثنی
 معن بن ثعلبہ الماذنی والحق بعد ثنی الاثنی الماذنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
 عبد اللہ بن احمد زوائد السندی بطریق عوف بن مکس بن الحسن بن صدقہ بن
 طیسلمہ الخ۔ اور ائمہ بغیر طحاوی شرح معانی الآثار میں بطریق ابی معشر المذکور نحو
 روایۃ احمد سنن او متنا۔ اور ابن خثیرہ وابن شاہین بهذا الطريق وغيرہ۔ اور
 بنو ابی اسکن وابن ابی عامر بطریق المجتہد بن امین بن ذرورۃ بن فضلہ
 ابن طریف بن یھصل الحرمازی عن ابیہ عن جدہ فضلہ حضرت عیسیٰ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے روای، کہ یہ خدمت اقدس حضور پر فرسید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
 اپنے بعض اقتدب کی ایک فریاد سے کرمافر ہوئے اور اپنی مغموم عرضی سامع قدیر پر عرض کی
 جس کی ابتدا اس مصرع سے تھی یہ

یا مالک الناس و دیان العرب

لے تمام آدمیوں کے مالک اور ساری عرب کے جزاء سزا دینے والے

مفسرہ قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی فریاد سن کر رفع شکایت فرمادی۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک شخص کا مالک کہتا آپ کے گناہ میں معاذ اللہ کذب
 تھا تمام آدمیوں کا مالک بتانا، یا مالک الناس کہ حضور کو نہ اکرتا عیاذ باللہ سب کو

ماں سکھوں کذب کا مجموعہ ہو گا۔ حالانکہ یہ حدیث جلیل شہادت دے رہی ہے کہ صحابی نے حضور کو بالک تمام بشر کہا اللہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقبول و مقرر رکھا۔
سادسا بات یہ ہے کہ آپ کے خیال شریف میں مالک و ملوک کے یہی معنی تھے کہ کریم و کوہنے کے کچھ لوگوں یا چاندی کے چند ٹکڑوں پر خریدے جیسی تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالیت کو خلاف واقع فرما دیا۔ حالانکہ یہ مالیت سخت پیرا پیرا معنی ہے وقت بے قدر ہے کہ جان و گناہ گشت پرست پر بھی پوری نہیں۔ سبھی کامل مالیت وہ ہے کہ جان و جسم سب کو محیطادہ جی و بشر سب کو شامل ہے یعنی اولیٰ بالتصرف ہونا کہ اس کے حضور کسی کو اپنی جان کا بھی مسئلہ اختیار نہ ہو۔ یہ مالیت حقہ صادقہ شاملہ تمامہ کاملہ حضور پر نور مالک الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بخلاف کبرائے حضرت کبریا عز و مجدہ تمام جان پر حاصل ہے۔ قال اللہ تعالیٰ:

أَلَيْسَ أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ
أَلَفْتَهُمْ
وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:

ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا
كلمتهن في شيء من شأن
قضى الله ورسوله امران يكون
كسب حكم كروى الله رسول كسى بات كا ك
لهم الخيرة من انفسهم ومن
انفس كچه اختيار هه اپنى جانوں كا اور جو
يعص الله ورسوله فقد قبل
حكم نه مانه الله ورسول كا توه مرسوخ
ضلا لا مبيناه
گمراہ ہوا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انا اولیٰ بالمؤمنین من انفسهم۔ رواه احمد والبخاری ومسلم والنسائی
وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اگر یہ سنی مالیت جناب مجیب کے خیال میں ہوتے تو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مالیت کو خذف واقع نہ جانتے۔ اور خود اپنی جان اور سارے جہان کو محمد رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملک مانتے۔ اور اس سے زائد مرتبہ منی حقائق ہے جس کے سننے کو گوش
بچنے کو دل مینا ور کار ہے۔

وما اوتیتہم من العلم الا قليلا
وفوق کل ذی علم علیہ

ولا یلقھا الا الذین صبروا ولا یلقھا الا ذو حظ عظیم
مسابقتا حدیث صحیح مسلم حسن بے عمل مذکور ہوئی۔ حدیث میں تعلیم کو مانع و نفی تکبر اور
آقاؤں کو ارشاد ہے کہ اپنے غلاموں کو عبد نہ کہو۔ نہ یہ کہ غلام بھی اپنے کو مولیٰ کا جہاد دوسرے
ان کو ان کے عبید نہ کہیں۔ یہ ہے قرآن کہ ہمارے غلاموں کو ہمارا عبد فرما رہا ہے۔ آیت مختصر
نزدی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لیس علی المسلم فی عبد ولا
فرسہ صدقہ۔ رواہ احمد، رکنہ نہیں۔
والستہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
فقہ کا ہمارا عامہ والنہ صد راول سے آج تک ستر ہے:
اعتق عبد لا دبر عبد لا۔

خود مولیٰ محیب صاحب اپنے رسالہ نفع النفی مسائل متعلقہ جمعہ میں فرماتے ہیں:
ان اذن المولیٰ عبد لا لها یقتیر۔ وہیں ہے: والمولیٰ منع عبد لا۔
عجب ہے کہ زید و عمر و بلکہ کسی کافر و مشرک کے غلام کو اس کا عبد کہنے پر حدیث وارد
نہ ہو اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غلاموں کو ان کا عبد کہنے پر مترس ہو۔
اور سنیے تو سنی امام ابو حنیفہ اسحاق بن بشیر فتوح الشام اور حسن بن بشر ان اپنے فرائد
میں ابن شہاب زہری وغیرہ ائمہ تابعین سے راوی کہ امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ
سنة نے اپنے ایک خطبہ میں برسر منبر فرمایا:

قد کنت مع رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فکنت عبدہ و
میں حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی بارگاہ میں تھا۔ تو میں حضور کا

خادمہ۔

حقاً حضور کا بندہ حضور کا بندہ تھی۔

میں بشران امالی اور ابو احمد و ہفتان جزدی حدیثی اور ابن عساکر ترمذی دمشق اور لکائی کتاب
 میں افضل النابین سیدنا سعید بن المسیب بن حزن رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی حبیب
 بن مونس رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوتے۔ منبر اہل حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کھڑے
 پر خطبہ فرمایا۔ حمد و درود کے بعد کہا:

ایہا الناس انی قد علمت انکم
 کنتم تؤمنون منی شدة وظلۃ
 وذلک انی کنتم مع رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کنتم
 عبدہ وخدامہ۔

وگو! میں جانتا ہوں کہ تم مجھ میں سختی و درستی
 پاتے تھے اور اس کا سبب یہ ہے کہ میں
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھا اور میں حضور کا عبد حضور کا بندہ اور
 حضور کا بندہ و خدام تھا۔ الحدیث

اب تو ظاہر ہوا کہ حدیث مسلم کو اس محل سے اصلاً تعلق نہیں۔ خدا وانی صاحب بھی اتنا
 شرم رکھیں کہ یہ حدیث نفیس جس میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے آپ کو
 عبد الغنی، عبد الرسول، عبد المصطفیٰ کہہ رہے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مجمع عام زیر منبر
 حاضر ہے سب سنتے اور قبول کر رہے ہیں۔

جناب شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے بھی ازالۃ الخفا میں بحوالہ ابو حذیفہ و کتاب مستغنی
 لمرایض النضرۃ فی مناقب العشرہ میں استناداً ذکر کی اور مقرر رکھی۔ امیر المومنین کو جس طرح بحرم
 ترویج تراویح معاذ اللہ گمراہ دعویٰ لکھ دیا یہاں عیاذ باللہ مشرک کہہ دیجیے۔ اور آپ کے اصول
 مذہب نامذہب پر ضرور کناٹہ ہے گا۔ مگر صاحبو! ذرا سوچ سمجھ کر کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا دامن
 بھی اسی پتھر کے تلے دبائے ہے۔

یوں نظر دوڑے نہ برچی تان کر

اپنا بیگانہ ذرا چمپان کرا

ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

غیر بات بدعتی۔ لفظ عبد و بندہ کی تحقیق تمام تفصیل احکام فقیر کی کتاب

بیر معتمد شرح اکبر اعظم میں ملاحظہ ہو۔ یہاں یہ گزارش کرتی ہے کہ مولوی صاحب کے اس فقرے نے اس ادعا سے ایسا کام تمام کر دیا۔

عبد النبی میں جناب کے نزدیک تین احتمال تھے: ایک شرک، ایک کذب، ایک میر محمد تو ہائز احتمال جائز سے دوڑنے تھے۔ بایں ہر اس کا حکم صرف خلاف اولیٰ فرمایا جو ثابت و کراہت تحریری و دکنار کراہت تنزیہی کو بھی مستلزم نہیں۔ ہر سبب کا ترک خلاف اولیٰ محض مطلقاً مکروہ تنزیہی نہیں۔ و التاریخ میں عمر الرائق سے ہے:

لا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة اذ لا بد لها من دليل خاص.

اس میں تحریر الامول سے ہے:

خلاف اولیٰ ما ليس فيه صيغة نهي كترك صلوة الفمى بخلاف المكروه لا تغريها.

تو ہدایت علی جس میں چار احتمالات سے صرف ایک باطل ہے یعنی جائز احتمالات ناجائز سے تختے ہیں۔ یہ کس طرح خلاف اولیٰ دکنار مکروہ تنزیہی سے بھی گزر کر لازم الاحتراز ہو گیا؟ اور بعد کے حساب سے تو اسے خلاف اولیٰ کا نصف بھی نہ ہرنا چاہیے تھا۔ بلکہ صرف $\frac{1}{2}$ یعنی باج مساوی الطرفين سے اگر میر بھر دے پر خلاف اولیٰ کہا جائے تو ہدایت علی میں صرف ٹیڑھ بڑا ہوگی۔ اس لیے کہ $\frac{1}{2} : \frac{1}{2} = 1$: $\frac{1}{2}$ بمثل۔ پس $\frac{1}{2} \div \frac{1}{2} = 1$ ۔

خیر ایہ حساب تو ایک تطبیق محکوب ناقصین تھا حق یہ ہے کہ ہدایت علی میں اصل کوئی وجہ کراہت تنزیہی کی بھی نہیں، لزوم احتراز تو بڑی چیز ہے۔ اللہ لی الواقع ہر ادنیٰ عقل الدلہی سمجھ سکتا ہے کہ عبد النبی سے ہدایت علی کو نسبت ہی کیا ہے۔ جب وہ صرف خلاف اولیٰ ہے تو اسے خلاف اولیٰ کہنا بھی محض بیجا ہے۔ کلام یہاں کثیر ہے اور جس قدر مذکور ہوا غالب حق کے لیے کافی۔ واللہ یعول الحق و یهدی السبیل و اللہ مبہن و تعالیٰ اعلم۔

سید عبدہ الذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ

بجود العظمیٰ "ابنی الامی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم"

مسئلہ۔ موسم سرما اور گرمیوں میں زوال کا وقت۔ محرم الحرام ۱۳۷۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح ستین اس مسئلہ میں کہ موسم سرما میں زوال کس وقت ہوتا ہے اور موسم گرمیوں میں کس وقت؟ اگر موسم سرما میں زوال بحساب گرمی بارہ بجے سے خیر ہوتا ہے تو بارہ بجے سے پہلے جو شخص نماز عصر پڑھے گا اس کی نماز ہوگی یا نہیں؟
جواب۔ مال ارکام فرمائیے۔ جیسوا تو جبروا۔

الجواب

دعویٰ گھڑی سے تو ایسا ہی ہے کہ زوال ہمیشہ ٹھیک بارہ بجے ہوتا ہے۔ نہ کبھی خیر ہوتا ہے نہ بعد۔ مگر گھڑیوں کے اعتبار سے وقت بلد سے وقت بلد ۱۶ اپریل ۱۵۱۱ھ جولائی ۱۸۱۱ھ ستمبر ۱۸۱۱ھ دسمبر کے سوا کسی دن ٹھیک بارہ بجے زوال نہیں ہوتا۔ گھڑیوں کی چل رونا ایک سی ہوتی ہے اور آفتاب کی چال بھی ایک سی نہیں۔ اوج ۳ جولائی سے حقیض ۳ جنوری تک تیز ہوتی ہے کہ ہر روز پٹے دن سے زیادہ قوس قطع کرتا ہے۔ اور روزانہ زیارت بھی یکساں نہیں بلکہ آئندہ زیادت پہلی زیادت سے زیادہ ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ حقیض پر اگر غایت سرعت پہنچتا ہے۔ پھر حقیض ۳ جنوری سے اوج ۳ جولائی تک چال سست ہوتی ہے کہ ہر روز پٹے دن سے کم قوس قطع کرتا ہے۔ اور روزانہ کمی بھی ایک سی نہیں بلکہ ہر آئندہ کمی پہلی کمی سے کم ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ اوج پر پہنچ کر نہایت دھنگ ہو جاتا ہے۔ پھر وہی دورہ آفاظ پاتا ہے اور اب اس سبب کہ ہندوستان میں عام طور پر ریلوے وقت رائج ہے۔ یہ چاروں بھی بڑا کی کے ہائی زمرے۔ بلکہ بلا مشرق میں بقدر تفاوت طولین تمام تعدیلات ناقص ہوں گی۔ اور بلاد غریبہ تمام تعدیلات اسی قدر بڑھ جائیں گی۔ مثلاً بریلی کے لیے اگر خاص شرکاء وقت دیا جائے تو بلاشبہ چاروں برابری کے ہوں گے۔ جن میں زوال بھی گھڑی اور دعویٰ گھڑی دونوں سے ٹھیک ۱۲ بجے ہوگا۔ اور اگر ریلوے سے وقت دیا جائے تو بقدر تفاوت طولین ۱۲ سکنڈ ۱۲ منٹ سے تمام تعدیلات زائد ہو جائیں گی۔ قراب چار دن برابری کے جن میں دونوں وقتوں سے زوال ٹھیک ۱۲ بجے تھا ۱۲ سکنڈ ۱۲ منٹ ۱۲ ات پر ہوگا۔ وطنی ہذا القیاس۔

تعمیم قطع کے لیے ایک ہندول نصف النہار حقیقی و شروع وقت غریبی بخلاف سکنڈ

ہو گئی اور قبل پڑھنے سے نماز نہ ہوگی۔ ۲۶ نومبر کو ریلی میں ریلوے ٹائم سے ٹھیک ۱۲ بجے نصف النہار ہے۔ پھر بعد کو ہوا کے لایاں تک کہ یکم فروری کو ۱۲ ات ۲۶ منٹ پر ہو کر گھٹنا شروع ہوگا حتیٰ کہ ۸ بجے کو ۱۲ ات ۸ منٹ پر ہوگا۔ پھر بڑھنا شروع ہوگا یہاں تک کہ ۱۵ جولائی کو ۱۲ ات ۱۸ منٹ پر ہوگا۔ پھر گھٹتے گھٹتے ۱ اکتوبر کو ٹھیک ۱۲ بجے ہو کر گھٹنا یہاں تک کہ ۱۲ بجے سے پہلے وقت ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ ۲۳ اکتوبر کو منہائے نقصان ۱۱ ات ۵۶ منٹ پر اگر بڑھنا شروع ہوگا اور ۲۸ نومبر کو پھر ٹھیک ۱۲ بجے نذال ہوگا۔ تو ۱ اکتوبر سے ۲۸ نومبر تک جس شخص نے ٹھیک ۱۲ بجے یا کچھ پہلے گر نصف النہار کے بعد نماز پڑھ لی نماز ہو گئی۔ ان جس نے وقت سے پہلے پڑھی اس کی نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کے۔ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمجدی المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۳۳۔ ایمان اور کمال ایمان ۱۱ جمادی الاول ۱۳۳۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایمان کی تعریف کیا ہے اور ایمان کمال کیسے ہوتا ہے؟ بینوا تو جو ہوا۔

الجواب: محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر بات میں سچا جانتا، حضور کی حقانیت کو صدق دل سے مانتا ایمان ہے جو اس کا مقرب ہے اسے مسلمان جانیں گے جبکہ اس کے کسی قول یا فعل یا حال میں اللہ و رسول کا انکار یا تکذیب یا توہین نہ پائی جائے۔ اور جس کے دل میں اللہ و رسول بل و علا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علاقہ تمام علاقوں پر غالب ہو، اللہ و رسول کے محبوبوں سے محبت رکھے۔ اگرچہ اپنے دشمن ہوں اور اللہ و رسول کے مخالفوں بدگوں سے عداوت رکھے، اگرچہ اپنے بکر کے کڑے ہوں۔ جو کچھ سے اللہ کیلے دے جو کچھ اللہ کے لیے دے۔ اس کا ایمان کمال ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من احب لله و ابنصر لله و احبى لله و منع لله فقد استكمل الايمان۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کے۔ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمجدی المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۲۲ حضرت امیر معاویہ کے بارے میں عقیدہ ہمارا ۱۵ مئی ۱۳۳۷ء

علمائے اہل سنت و جماعت کی خدمت میں گزارش ہے کہ آج کل اکثر سنی فرقہ واطف کی صحبت میں رہ کر چند مسائل سے برحقہ ہو گئے ہیں۔ اگرچہ سنو کی تصانیف کثیرہ میں ہر قسم کے مسائل موجود ہیں۔ لیکن احقر کی نگاہ سے یہ مسئلہ نہیں گزرا اس واسطے اس کی زیادہ ضرورت ہوئی کہ امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت زبردست سب ہے کہ وہ باجمعی شخص تھے یعنی انہوں نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم اور آل رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے افکار ان کی خلافت سے لی اور ہزار ہا صحابہ کو شیعہ کیا۔

بڑا کتا ہے کہ میں ان کو خط لہر جانتا ہوں کہ ان کو امیر نہ کہنا چاہیے۔

عمر دیکھ کر یہ قول ہے کہ وہ اجلہ صحابہ میں سے ہیں ان کی توہمیں کرنا اگر اسی ہے۔

ایک اور شخص جو اپنے آپ کو سنی المذہب کہتا اور کچھ علم بھی رکھتا ہے (حق یہ ہے کہ وہ نرا جاہل ہے) وہ کہتا ہے کہ سب صحابہ اور خصوصاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ (نورۃ بانہ منا) لایک تھے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نقشب مبارک رکھی تھی اور وہ اپنے اپنے خلیفہ ہونے کی فکر میں لگے ہوئے تھے۔

ان چاروں شخصوں کی نسبت کیا حکم ہے؟ اور ان کو سنت جماعت کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اور حضور کا اس مسئلہ میں کیا مذہب ہے؟ جواب درل عالم قسم ارقام فرمائیے۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

اللہ عزوجل نے سورہ حدید میں صحابہؓ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دو قسمیں فرمائیں۔ ایک وہ کہ قبل فتح مکہ شرف ایسا نہ ہوئے اور وہ خدا میں مال خرچ کیا، ایسا کہ۔
دوسرے وہ کہ بعد پھر فرمایا **وَمَنْ يَخُذْ أَثَرَهُ اللَّهُ التَّحْتَىٰ** وہ لوں فریتے سے اللہ تعالیٰ نے بھلائی کا وعدہ فرمایا۔ اور جس سے بھلائی کا وعدہ کیا ان کو فرمایا ہے:

اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَخْفَوْنَ حَيْثُهَا وَهُمْ فِي مَا

وہ جہنم سے دور رکھ گئے ہیں۔ اس کی

جسک تک نہیں ہے۔ اور وہ لوگ اپنی

اَشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خُلْدًا ۝
 لَا يَخْرُجُ لَهُمُ الْفَرْجُ اِلَّا كَبُرُ
 وَتَلَقَّاهُمْ اَسْبَابُكُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ
 الَّذِي كُنْتُمْ تُؤْمَدُونَ ۝

مجہد ہی چیزوں میں ہمیشہ رہیں گے۔
 قیامت کی وہ سب سے بڑی غمزدگی نہیں ہوگی
 نہ کہ وہ فرشتے ان کا استقبال کریں گے
 یہ کہتے ہو کہ یہ ہے تمہارا دن
 دہا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر صحابی کی یہ شان اللہ عز و جل بتاتا ہے۔ تو جو کسی صحابی پر طعن کرے اللہ و اسد قمار کو جھٹلاتا ہے۔ اودان کے بعض معاملات جن میں اکثر حکایات کا ذکر ہے ارشاد الہی کے مقابل پیش کرنا اہل اسلام کا کام نہیں۔ رب عز و جل نے اسی آیت میں اس کا منہ بھی بند فرما دیا کہ دو ذوق فریق صحابہ یعنی اللہ تعالیٰ عنہ سے جھلائی کا وعدہ کر کے ساتھ ہی ارشاد فرمادیا **وَاللّٰهُ يَبْأَلُكُمْ لَوْ كُنْتُمْ تَخْشَوْنَ** اور اللہ کو خوب خبر ہے جو کچھ تم کر رہے۔ ایسے ہر میں تم سب جھلائی کا وعدہ فرما چکا۔ اس کے بعد جو کوئی بکے اپنا سر رکھائے خود جہنم میں جائے۔ علامہ شبلی بن خٹاب نسیم الریاض شرح شقائق الامام قاسمی ریاض میں فرماتے ہیں۔

وَمَنْ يَكُونُ يَطْعَنُ فِي مُعَاوِيَةَ

فَذَاكَ مِنْ كَلَابِ الْهَآوِيَةِ

جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر طعن کرے وہ جہنمی کتوں سے ایک کتا ہے۔

ان چار شخصوں میں عمرو کا قول صحابہ سے زیادہ بکر جھوٹے ہیں اور چوتھا شخص سب سے بدتر ضیث رافضی تہرائی ہے۔ امام کا مقرر کرنا ہر قسم سے زیادہ صحیح ہے۔ تمام انتظام دین و دنیا اسی سے متعلق ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنازہ اور اگر قیامت تک رکھا رہتا اصلاً کوئی غلط محتمل نہ تھا۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے اجسام طاہرہ بگڑتے نہیں۔ یہی دنا حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام بعد انتقال ایک سال کھڑے رہے اسال بھر بعد دفن ہوئے جنازہ مبارکہ حجرہ اُم المؤمنین صدیقہ میں تھا جہاں اب مزار انور ہے اس سے باہرے جانا نہ تھا۔ پھر اس حجرہ اور تمام صحابہ کو اس نماز اقدس سے شرف ہونا ایک ایک جماعت آتی اور پھر حتیٰ امد باہر جاتی۔ دوسری آتی یوں یہ سلسلہ تیسرے دن ختم ہوا۔ اگر تین برس میں ختم ہونا

تو جنازہ اقدس تین برس لیل ہی رکھا رہتا تھا کہ اس وجہ سے تاخیر دفن اقدس ضروری تھا۔
 ایلیس کے نزدیک یہ اگر لہجہ کے سبب تھا تو سب سے سخت تر الزام امیر المومنین مولیٰ علی پر ہے۔
 یہ قول لہجی نہ تھے۔ اور کفن دفن کا کام گھر والوں سے ہی تعلق ہوتا ہے۔ یہ کیوں تین دن ہاتھ پر
 ہاتھ دھرے بیٹھے رہے۔ انہوں نے رسول کا یہ کام کیا ہوتا پچھلی خدمت بجا لائے ہوتے۔
 تو معلوم ہوا کہ اعتراض محض ہے اور جنازہ فوراً جلد دفن نہ کرنا ہی مصلحت دینی تھا جس پر
 علی مرتضیٰ اور سب صحابہ نے اجماع کیا مگر۔

چشم باندیش کہ برکندہ باد

عجب نماید بنگاہش ہمز!

یہ جنبنا خذ لم اللہ تعالیٰ صحابہ کرام کو ایذا نہیں دیتے بلکہ اللہ و رسول کو ایذا دیتے ہیں حدیث
 میں ہے :

من اذا هم فقد اذانی ومن

اذانی فقد اذی اللہ ومن اذی

اللہ فیوشک اللہ ان یاخذہ۔ اللہ کو ایذا دی اللہ جس نے اللہ کو ایذا دی تو

قریب ہے کہ اللہ اسے گرفتار کرے۔ والیاء با اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ پیشگی رستم دینا ۲۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۶ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ زید کچھ روپیہ دہقانوں کو فصل سے پہلے
 اس شرط پر تقسیم کر دیتا ہے کہ جس وقت روپیہ دیا اُس وقت گندم خواہ کوئی غلہ ۱۰ کا تھا اؤ
 اس نے ۱۴ مانی روپیہ نرخ ٹھیکر کر روپیہ دے دیا۔ اب فصل پر خواہ کوئی نرخ کم و بیش
 ۱۴ ما سے فروخت ہو لیکن وہ فی روپیہ ۱۴ مار کے حساب سے غلہ لے لیگا۔ بکر کتاب ہے کہ کوئی
 سود لیا۔ کیونکہ نرخ سے زیادہ ٹھیکر لیا۔
 : یہ صورت بیع سلم کی ہے۔ اگر اس کے سب شرائط پائے گئے تو بلاشبہ

جائز ہے اور کسی طرح سود نہیں اگرچہ دس سیر کی جگہ دس من قرار دے۔ ہاں اگر جبر ہے تو حرام ہے۔ اگر دس سیر کی جگہ سیر ہی بھر لے۔ بقولہ تعالیٰ الا ان تكون تجارة عن تراض اور اگر بیع رضا مندی سے ہوئی مگر کوئی شرط نہ لگئی۔ مثلاً غلہ کی جنس یا نوع یا صفت یا وزن کی تعیین نہ ہوئی یا وہ چیز ٹھیری جو اس وقت سے وقت و عدد تک ہر وقت بانٹا میں موجود نہ ہے گی۔ یا میعاد مجہول رکھی۔ یا اسی جلسہ میں روپیہ تمام و کمال ادا نہ کر دیا تو ضرر و حرام و سود ہے اگرچہ نرخ بازار سے کچھ زیادہ نہ ٹھیرا۔ اور اگر خرید و فروخت کا مضمون دریا نہ آیا۔ مثلاً اس نے کہا کہ ۱۴ سیر لیں گے۔ اُس نے کہا دوں گا۔ تو یہ نہ سود نہ حرام، نہ اس کے لیے کسی شرط کی حاجت۔ نہ اسے اس پر مطالبہ پہنچے۔ اس کی خوشی پر ہے پہلے دے دے یا نہ دے۔ کہ یہ سرے سے بیع ہی نہ ہوئی، نہ اودعہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فیتر احمد رضا عفی عنہ

مسئلہ۔ بیع غلہ کی وہ صورتیں جو سود ہیں ۱۹ جمادی الآخر ۱۳۳۷ھ۔

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ زید نے بکر سے دس روپیہ اس شرط پر مانگے کہ میں فصل پر گندم ۱۵ ما کے دوں گا۔ اور خالد نے بکر سے دس روپیہ اس شرط پر مانگے کہ جو نرخ بازار فصل پر ہوگا اسی نرخ سے دس روپیہ کے گندم دوں گا۔ بکر نے کہا کہ میرے پاس اس وقت روپیہ نہیں ہے۔ تم دونوں شخص دس دس روپیہ کے گندم جو اس وقت دس سیر کا نرخ ہے لے جاؤ۔ دونوں شخص رضا مندی سے گندم حسب شرط لے آئے گئے اور فروخت کر کے دس دس روپیہ اپنے صرف میں لائے۔ اب زید کو فصل پر فی روپیہ ۱۵ ما گندم حسب وعدہ ادا خالد کو فی روپیہ ۱۲ ما گندم نرخ بازار دینا ہرے۔ یہ بیع جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر بکر خالد کو حسب شرط لے آئے یعنی جو فصل پر نرخ ہوگا دوں گا، دیتا تو جائز ہوتا یا نہیں؟ بدینا تو جواز۔

الجواب

یہ صورت حرام قطعی اور خالص سود ہے۔ ڈھائی من گیہوں جو اس نے دیے ان سے زیادہ دینا حرام حرام حرام۔ اور اگر روپیہ دیتا تو اس میں دو صورتیں تھیں۔ روپیہ قرض دیتا اور یہ شرط ٹھیرا لیتا کہ ادا کے وقت گیہوں دیتا تو شرط باطل تھی زید و خالد پر صرف اتنا روپیہ

ادا کرنا تھا۔ اور اگر گیسوں کی خریداری کرنا اور دوپٹے پیشی دینا تو یہ صورت صحیح مسلم کی تھی مگر اس کے شرائط پائے جاتے جائز ہوتی ورنہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتب عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

محمد بن الصلح علیہ السلام

مشئلہ شہر سے ایک سے زائد جگہ پر جمعہ اشہان المعظم ۱۳۷۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہر میں بہت جگہ نماز جمعہ ہوتی ہے تو ہر مسجد جس میں جمعہ ہوتا ہے جامع مسجد ہے اور جامع مسجد کی فضیلت رکھتی ہے یا وہی ایک مسجد جو متخل قطعہ کے جامع مسجد مشہور ہے؟ اور شہر میں بہت جگہ جمعہ ہونے میں کچھ ممانعت تو نہیں ہے؟ اور جمعہ میں کم از کم کتنے آدمی ہوں جو جمعہ ہو سکے؟ اور زیادہ ثواب شہر کی کس مسجد میں ہے؟ بیعتنا اتوجروا۔

الجواب

جامع مسجد وہی ایک ہے۔ شہر میں متعدد جگہ جمعہ ہونے کی ممانعت نہیں جمعہ کے لیے کم سے کم امام کے سوا تین آدمی ہوں۔ مگر جمعہ و عیدین کا امام شخص نہیں ہو سکتا۔ وہی ہر گاہ جو سلطان اسلام ہو یا اس کا نائب یا اس کا مازون اور ان میں کوئی نہ ہو تو بغیر دست جیسے عالم نمازی امام جمعہ مقرر کر لیں۔ جمعہ کا زیادہ ثواب جامع مسجد میں ہے۔ مگر جبکہ دوسری مسجد کا امام اعلم و افضل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتب عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

محمد بن الصلح علیہ السلام

مشئلہ۔ طلاق کی قسمیں ۱۰ اشہان المعظم ۱۳۷۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طلاق کی کتنی قسمیں ہیں اور ہر ایک کی تہذیب کیا ہے؟ اور وہ کون کون لفظ میں جن سے طلاق ہو جاتی ہے؟ اور پھر اس کو اپنے نکاح میں کیسے لاکتا ہے؟ بیعتنا اتوجروا۔

الجواب: طلاق تین قسم ہے: رجعی۔ بائن۔ منقطعہ۔ رجعی وہ جس سے عورت

فی الحال نکاح سے نہیں نکلتی۔ حدت کے اندر اگر شہرہ رجعت کرے وہ بدستور اس کی زودہ رہے گی۔ ہاں حدت گزر جائے اور رجعت نہ کرے تو اس وقت نکاح سے نکلیے گی۔ پھر بھی برصائے خود نکاح کر سکتے ہیں۔

ہائے وہ جس سے عورت فی الغور نکاح سے نکل جاتی ہے۔ ہاں برصائے خود نکاح کر سکتے ہیں۔ حدت کے اندر خواہ بعد۔

مخلطہ وہ کہ عورت فورا نکاح سے نکل بھی گئی اور اب کسی ان دونوں کا نکاح نہیں ہو سکتا جب تک مخلطہ نہ ہو۔ یہ تین طلاقوں سے ہوتا ہے۔ خواہ ایک ساتھ دی ہوں خواہ پہلے کے فاصلے سے۔

رحمی دی ہوں یا ہائے۔ یا بعض بھی بعض ہائے طلاق کے سیکڑوں فاصلے ہیں۔ بعض سے بھی پڑتی ہے بعض سے ہائے بعض سے مخلطہ۔ رحمی و ہائے کے تقریباً دو سو لفظ پہنچنے اپنے قناوے میں ذکر کیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحمد المصطفیٰ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ نصاب زکوٰۃ ۲۷ شعبان ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و خلیفہ مرسلین مسائل ذیل میں:

- (۱) صاحب نصاب رائج الوقت کے کتنے روپیہ سے ہو سکتا ہے؟
- (۲) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے؟ نوٹ تو چاندی سونے سے علیحدہ کاغذ ہے۔
- (۳) فیصدی زکوٰۃ کا کیا دینا ہوتا ہے؟
- (۴) جس شخص کے پاس روپیہ نہ ہو اور سونے چاندی کا زیور روزمرہ پہننے کا بقدر نصاب ہے کیا اس کو اس زیور میں سے زکوٰۃ دینا ہوگی؟
- (۵) جس روپیہ میں سے زکوٰۃ پہلے سال دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا۔ اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے دینا ہوگی؟

(۶) فطرہ کے گندم بریلی کے وزن سے فی کس کتنے ہونے چاہئیں؟

(۷) جو شخص روزہ رکھے یا نہ رکھے، بالغ یا نابالغ، سب کا فطرہ دینا واجب ہے، جو شخص

(۸) بوجہ معیضی کے روزہ نہ رکھ سکے اس کو فی روزہ کتنی خوراک سکیں کو دینا ہوگی؟ وہ سکیں

روزہ دار ہو یا غیر روزہ دار؟ بینوا تو جو دے۔

الجواب

(۱) نصاب انگریزی رائج روپوں سے چھپن روپے ہے۔

(۲) فٹ اور روپیہ کا ایک حکم نہیں ہو سکتا۔ روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ٹمن ہے اور

فٹ کا فذ ہے، اصطلاحی ٹمن ہے۔ تو جب تک پہلے اس کا حکم پیسوں کے مثل

ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ٹمن ہیں۔

(۳) زکوٰۃ ہر نصاب و خمس نصاب پر چالیسواں حصہ ہے اور مذہب صاحبین پر نہایت

آسان حساب اور فقراء کے لیے نافع یہ ہے کہ فیصدی ڈھائی روپے۔

(۴) بے شک۔

(۵) دس برس رکھا ہے ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب تکم نہ رہ جائے۔ یہ

اس لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کامیوں ہے تو

آئنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی۔ تیسرے سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر

دین ہے تو مجموعہ کم کر کے باقی پر ہوگی۔ یونہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ مناسک کے

جوبچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ

نہیں۔

(۶) اٹھنی ہزار روپے پر سترہ دوسیر۔

(۷) اپنا صدقہ واجب ہے اور اپنی نابالغ اولاد کا اگرچہ ایک ہی دن کی ہو۔ اور بالغ اولاد

یا زوجہ صاحب نصاب ہوں تو ان کا صدقہ ان پر ہے۔ نہ ہوں تو کسی پر نہیں غرض

اس سے کسی حال اس کا مطالبہ نہیں۔ ہاں ان کے اذن سے ان کی طرف سے دیرے

توا احسان ہے۔

(۵) فی روزہ دہی اشقی بھر اوپر پونے دو سیر گیوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ مسجد میں دنیوی باتیں کرنا ۱۰ رمضان المبارک ۱۳۳۶ھ۔

کیا فرمان ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ کج کل جو نابست لوگ مساجد میں دنیوی باتیں کرتے بلکہ بعض بعض بے باک تو قہقہہ آپس میں دل لگی کرتے ہیں اور مسجد کا کوئی ادب نہیں سمجھتے کہ یہ خانہ خدا ہے ان کے واسطے کیا حکم ہے؟ اور مسجد میں باتیں کرنے کی ذمت اور فاعلش رہنے کی بھلائی مع حدیث شریف بیان فرمائی جائے تاکہ ایسے لوگ حیرت حاصل کریں۔

الجواب

مسجد میں دنیا کی بات نیکیوں کو ایسا کھاتی ہے جیسا آگ لکڑی کو۔ اور مسجد میں ہنسنا قبر میں اندھیرے کا تار ہے۔ اس کی حدیثیں بار بار بیان ہو چکی ہیں مگر کون سنتا ہے۔ اللہ ہدایت دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ حرام روپے کو نیک کام میں خرچ کرنا ۱۰ سوال ۱۳۳۶ھ۔

کیا قول ہے علمائے حقانی کا مسئلہ ذیل میں کہ ناجائز روپیہ یعنی سود و شراب و رشوت وغیرہ اگر نیک کام، مسجد اور سہیچا، نیاز، فاقہ، عرس وغیرہ میں لگایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور جو شخص اس مسجد میں نماز، مدرسہ میں علم اور چاہ کا پانی اور فاقہ عرس کا کھانا کھائے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر اسی روپیہ کو خیرات کیا جائے اور امید ثواب رکھی جائے تو کیا حکم ہے؟ ایسے روپیہ کو کسی شرعی حیلہ سے جائز کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور وہ حیلہ کیلئے؟ بیہودا تو جودوا۔

الجواب: حرام روپیہ کسی کام میں لگانا جائز نہیں ایک کام ہوں یا اور۔ سوا

اس کے کہ جس سے لیا اسے واپس دے یا فقیروں پر تصدق کرے بغیر اس کے کوئی حیلہ اس کے پاک کرنے کا نہیں۔ اسے خیرات کر کے جیسا پاک مال پر ثواب ملتا ہے اس کی امید رکھے تو سخت حرام ہے بلکہ فساد نے کفر کھلا ہے۔ ہاں جو شرع نے حکم دیا کہ حقدار نہ ملے تو فقیروں پر تصدق کر دے۔ اس حکم کو مانا تو اس پر ثواب کی امید کر سکتا ہے۔ مجدد مدرسہ دہلی میں بھیجنے پرچہ نہیں لکھایا جاتا بلکہ اس سے اشیاء خریدتے ہیں۔ خریداری میں اگر یہ نہ ہوا ہو کہ حرام دکھا کر کہنا کہ اس کے بدلے فلاں چیز دے اس نے دیا۔ اس نے قیمت میں زبرد حرام دیا تو جو چیز خریدیں وہ غیثت نہیں ہوتی۔ اس صورت میں فاتحہ و عرس کا کھانا جائز ہے اور اکثر یہی صورت ہوتی ہے۔ مسجد میں نماز مدرسہ میں تحصیل علم جائز ہے۔ اور کوئیں کا پانی تو ہر طرح جائز ہے اگرچہ اس میں وہ نادر صورت پائی گئی ہو کہ خواست آئی تو ایفٹن سالہ میں انہ کر زمین کے پانی میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحلہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ: محصول جنگی کی ملازمت ۱۱ اشوال ۱۳۳۷ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا کہ ملازمت جنگی کی جائز ہے یا نہیں؟ اور حاکم وقت کو اس کا روپیہ تحصیل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یہ روپیہ روٹیاں سے تحصیل کرنا یا عیاری کی آسائش کے واسطے روشنی شرک وغیرہ کے کام میں لگا دیتے ہیں۔ اور جنگی کا محصول چرانا جائز ہے یا نہیں؟ بیسوا تو جبروا۔

الجواب

نیک نیت سے جنگی کی نوکری تحصیل وصول کی جائز ہے نص علیہ فی اللباس وغیرہ من الاستفلاۃ چوری یعنی دوسرے کا مال منصوم ہے اس کے اذن کے اس سے چھپا کر ناحق لینا کسی کو بھی جائز نہیں۔ اور جائز نوکری میں نوکر کا خلاف قرار دیا کرنا غدر ہے اور غدر مطلقاً حرام ہے۔ نیز کسی قانونی جرم کا ارتکاب کر کے اپنے آپ کو بلا وجہ ذلت و بلا کے بے پیش کرنا شرعاً بھی جرم ہے کما استفید من القرآن المجید والحدیث

یہ کہ حکام وقت کو اس کا تھیلہ شرمایا گیا ہے؟ نہ حکام کو اس بحث ہے نہ سائل حاکم۔ و
اللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ الذنب احمد رضا مفتی صاحب
بجود الصلحہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۳۳۔ کفار کی قسمیں ۲۲ شوال ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کفار کے قسم کے ہوتے ہیں اور ہر ایک کی
قرینت کیا ہے؟ اور بھت کون سے کفار کی سب زیادہ مضر ہے؟ بینوا تو جو روا۔

الجواب

اللہ عزوجل قسم کے کفر و کفار سے بچائے کافر و قسم ہے: اصلی و مرتد۔
اصلی وہ جو شروع سے کافر اور کلمہ اسلام کا منکر ہے۔ یہ دو قسم ہے: مجاہد و منافق۔
مجاہد وہ کہ علی الاطلاق کلمہ کا منکر ہو۔
اور منافق وہ کہ ظاہر کلمہ پر معتاد ولی میں منکر ہو۔ یہ قسم حکم آخرت میں سب اقسام سے
بدتر ہے:

إِنَّ أَشْفَقِينَ فِي الْأَثَرِ لَا يُنْقَلِ مِنْ الشَّارِ
وہک منافقین سے نیچے طبقہ دوزخ
میں ہیں۔

کافر مجاہد چار قسم ہے:

اول دہریہ کہ خدا ہی کا منکر ہے۔

دوئم مشرک کہ اللہ عزوجل کے سوا اور کو بھی معبود اور واجب الوجود جانتا ہے جیسے
ہندو بت پرست کہ بتوں کو واجب الوجود تو نہیں مگر معبود مانتے ہیں۔ اور آریہ خود پرست کہ راج
وادہ کو معبود تو نہیں مگر قدیم و غیر مخلوق جانتے ہیں دونوں مشرک ہیں۔ اور آریوں کو موجد سمجھنا
حقت باطل۔

سوم مجوسی آتش پرست

چہارم کتانی بیود و نصاریٰ کہ دہریہ نہ ہوں۔

ان میں اول تین قسم کی ذبیحہ مردہ اور اذنان کی غور توں سے نکاح باطل۔ اور کم چادرم کی عورت سے نکاح جو جائے گا اگرچہ ممنوع و گناہ ہو۔

کافر مرد وہ کہ کلمہ گو ہو کہ کفر کرے۔ اس کی بھی دو قسمیں ہیں: جابر و منافق۔ مرد جابر وہ کہ پہلے مسلمان تھا پھر علانیہ اسلام سے پھر گیا۔ کلمہ اسلام کا منکر ہو گیا چلے دہریہ ہو جائے یا مشرک یا مجوسی کتابی کچھ بھی ہو۔

مرد منافق وہ کہ کلمہ اسلام اب بھی پڑھتا ہے۔ اپنے آپ کو مسلمان ہی کہتا ہے۔ پھر اللہ عزوجل یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی نبی کی قویوں کرتا یا ضروریات دین میں کسی شے کا منکر ہے۔ جیسے آج کل کے وابی و رافضی معتاد یا فی، نیچری، پکڑاوی، جھوٹے صوفی کہ شریعت پر ہنستے ہیں۔

حکم دنیا میں سب بدتر مرد ہے۔ اس سے جزیہ نہیں لیا جاسکتا۔ اس کا نکاح کسی مسلم کافر، مرتد یا کسی کے ہم مذہب ہوں یا مخالف مذہب، غرض انسان حیوان کسی سے نہیں ہو سکتا۔ جس سے ہو گا محض زنا ہو گا، مرد مرد و ہر یا عورت۔

مردوں میں سب بدتر مرد منافق ہے۔ یہی ہے وہ کہ اس کی صحبت ہزار کافر کی صحبت سے زیادہ مضرب ہے کہ یہ مسلمان بن کر کفر سکھاتا ہے۔ خصوصاً وہابیہ و دیوبندیہ کہ اپنے آپ کو خاص اہل سنت و جماعت کہتے، حنفی بننے، چشتی، نقشبندی بننے، انا زردہ ہمارا سا کہتے ہمارا کتابیں پڑھتے پڑھاتے اور اللہ و رسول کو گایاں دیتے ہیں۔ یہ سب بدتر نہر قائل ہیں۔ ہر شیاء خبردار، مسلمان! اپنا دین و ایمان بچائے ہوئے۔ واللہ خیر حافظا و هو ارحم الراحمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشکلہ مسجد میں مانگنا ۳۳۴ھ ذیقعد ۱۳۳۴ھ

کیا حکم ہے علمائے اہل سنت و جماعت کا اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر سول کرنا پڑے یا غیر کے واسطے اور سائل کو دینا اس کے یا غیر کے واسطے جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

یہ جو مسجد میں غل چاہتے ہیں، نمازیوں کی نماز میں غل ڈالتے ہیں لوگوں کی گرد میں پھینکتے ہوئے مغفول میں پھرتے ہیں مطلقاً حرام ہے۔ اپنے لیے مانگیں خواہ دوسرے کے لیے۔ حدیث میں ہے:

جبنوا ما جدکو صبیحا نکر مسجدوں کو بچوں اور پاکوں اور بندگان
و مجانیہکم و رفع اصواتکم۔ آوازوں سے بچاؤ۔
رواہ ابن ماجہ عن واثلہ بن الاسقع و عبد الرزاق عن معاذ بن
جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

حدیث میں ہے:

من تغلی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسر الی جہنم جس نے بھرے دی وگوں کی گرد میں پھینکے
الجمعة اتخذ جسر الی جہنم اس نے جہنم تک پہنچنے کا اپنے لیے پل بنایا
رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ عن معاذ بن افس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
اور اگر یہ باتیں نہ ہوں جب بھی اپنے لیے مسجد میں بھیک مانگنا منع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من مع رجلا یشد فی المسجد بوسکی کو مسجد میں اپنی کسی چیز دریافت کرتے
ضالة فلیقلل اداھا اللہ سے اس سے کہے اللہ تجھے وہ چیز نہ دے
البیک فان المساجد لم یتین مسجدیں اس لیے نہ بنیں۔

لہذا۔ رواہ احمد و مسلم و ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
جب اتنی بات منع ہے تو بھیک مانگنی خصوصاً اکثر بلا ضرورت بطور پیشہ کہ خود ہی حرام ہے
یہ کیرنگر جائز ہو سکتی ہے۔ ولہذا اللہ دین نے فرمایا ہے جو مسجد کے سائل کو ایک پیسہ دے
وہ ستر پیسے راہ خدا میں اور دے کہ اس پیسہ کے گناہ کا کفارہ ہوں۔ اور دوسرے محتاج
کے لیے امداد کو گناہ یا کسی دینی کام کے لیے چندہ کرنا جس میں غل نہ شہور نہ گردن پھلانگنا
نہ کسی کی نماز میں غل یا بلاشبہ جائز بلکہ سنت سے ثابت ہے۔ اور بے سوال کسی محتاج کو

دنیا بہت خوب اور مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
مشئلہ خیرات کا ناجائز طریقہ حرعمر الحرم ۱۳۲۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل لوگ خیرات اس قسم کی کرتے ہیں کہ پھتروں اور کٹھنوں پر سے روٹیاں اور ٹکڑے میٹھوں کے اور بکٹ وغیرہ پھینکتے ہیں اور صدقہ آدمی ان کو لٹٹے ہیں۔ ایک کے اوپر ایک گرتا ہے اور بعض کے جوٹ ملگ جاتی ہے اور وہ روٹیاں نیچے زمین میں گر کر پاؤں سے روند جاتی ہیں بلکہ بعض اوقات غلط نالیوں میں بھی گرتی ہیں۔ اور رزق کی محنت بے ادبی ہوتی ہے۔ اور یہی حال شربت کا ہے کہ اوپر سے آنجورون میں وہ لوٹ چھانی جاتی ہے کہ آدھا آنجورہ بھی شربت کا نہیں رہتا اور قلم شربت گر کر زمین پر رہتا ہے۔ ایسی خیرات اور شکر جائز ہے یا بوجہ مذق کی بے ادبی کے گناہ ہے؟
بسموافوجروا۔

الجواب

یہ خیرات نہیں اشرف و سینات ہے۔ نہ ارادۂ وجہ اللہ کی یہ صورت ہے بلکہ نہروں اور دکھاوے کی اور وہ حرام ہے۔ اور مذق کی بے ادبی اور شربت کا ضائع کرنا گناہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مشئلہ۔ آداب مسجد ۶ حرعمر الحرم ۱۳۲۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے حقانی اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں درخت امرود بیلہ لکھاب وغیرہ ہوں اور وہ تعمیر ہونے جمرہ و خسل خانہ کے ان درختوں کو کاٹا جاوے۔ تو کوئی شخص ان درختوں کو کھود کر اپنے مکان میں لگا سکتا ہے یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ پتال یا لڑکی موسم سرما میں مسجدوں میں ڈالی جاتی ہے اور بعد گزرنے

موم سروا کے اس کو نکال کر چھیک دیتے ہیں۔ تو جو شخص اس پیال یا طاس کو پانی کھنڈ
جو پانی چھینک دینے کے ہوا اس کو اپنے صرف میں شل پانی گرم کرنے کے لاسکتا ہے یا نہیں؟
قیس سے یہ کہ منڈیر یا فیصل مسجد جس پر وضو کرتے ہیں یا اذان دیتے ہیں وہ مسجد کے
مکرم ہیں؟ کیا غسل مسجد کے ہات وغیرہ کرنے کی وہاں بھی ممانعت ہوگی؟ بیضا تو جروا۔

الجواب

الہ و رتوں کو مسجد سے واہی و مناسب قیمت پر ملے کر لگا سکتا ہے۔ پیال یا
پانی بیکار شدہ کہ چھینک دی جانے لے کر صرف کر سکتا ہے فیصل مسجد بعض باتوں میں
مکرم مسجد میں ہے۔ ملکیت بلا ضرورت اس پر جا سکتا ہے۔ اس پر پھر کئے یا تاک صاف
کرنے یا کوئی نہایت ڈالنے کی مہارت نہیں۔ بیسودہ باتیں قلعے سے ہنستاواں بھی نہ
چاہیے۔ اور بعض باتوں میں مکرم مسجد میں نہیں۔ اس پر اذان دیں گے اس پر منڈیر کو وضو
کرتے ہیں۔ جب تک مسجد میں جگہ باقی ہو اس پر نماز فرض میں مسجد کا ثواب نہیں دینا
کی جائز تعلیل ات سمی میں نہ چھپتیش ہوانہ کسی نماز کی یاد کر کی ایذا اس میں حرج نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بموجب الصطفی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشئلہ۔ قبر پر قرآن مجید پڑھنا۔ ربيع الاول شریف ۱۳۳۸ھ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ بعد دفن کر دینے میت
کے حافظ قرآن کو اس کی قبر پر واسطے تلاوت سوم تک یا کچھ کم و بیش بٹھاتے ہیں اور
محافظ اپنی اجرت لیتے ہیں پس اس طرح کی اجرت دے کر قبروں پر پڑھوانا چاہیے
یا نہیں؟ بیضا تو جروا۔

الجواب: حکایت قرآن عظیم پر اجرت لینا دنیا حرام ہے اور حرم پر استحقاق
عذاب ہے نہ کہ ثواب پہنچے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ حافظ کو اتنے دنوں کے لیے مہین
دوسوں پر کام کاج کے لیے نوکر رکھ لیں۔ پھر اس سے کہیں ایک کام یہ کر دو کہ اتنی دیر قبر

پر پڑھا یا کرو۔ یہ جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحرر الفضل علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۳۸۔ بیمار کے ساتھ کھانا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ بیمار آدمی کے ساتھ کھاتے ہوئے پرہیز کرتے ہیں اور اس مریض کا کپڑا نہیں پہنتے۔ اور کہتے ہیں بیماری ایک آدمی کی دوسرے شخص کو لگ جاتی ہے۔ آیا حدیث میں اس کی کوئی محالمت آئی ہے یا نہیں؟

الجواب

یہ جھوٹ ہے کہ ایک کی بیماری دوسرے کو آڈ کر لگتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا تعدی بیماری آڈ کر نہیں لگتی۔ اور فرماتے ہیں ضواحدی لاوول اس دوسرے کو تو پہلے کی آڈ کر لگی اس پہلے کو کس کی لگی۔ جس مریض کے بدن سے نجات نکلتی اور کپڑوں کو لگتی ہو۔ جیسے ترخارش یا ساذ اللہ جہلہم میں اس کا کپڑا نہ پٹنا جائے۔ نہ اس خیال سے کہ بیماری لگ جائے گی بلکہ نہماست سے احتیاط کے لیے۔ اور جہاں یہ نہ ہو کپڑا پہننے میں حرج نہیں۔ یونہی ساتھ کھانے میں، جبکہ ایمان قوی ہو کہ اگر ساذ اللہ بتقدیر الہی اسے وہی مرض ہو جائے تو یہ نہ سمجھے کہ ساتھ کھانے یا اس کا کپڑا پہننے سے ہو گیا۔ ایسا نہ کہتا تو نہ ہوتا۔ اور اگر ضعیف الایمان ہے تو وہ ان مرض والوں سے بچے جن کی نسبت متعدد ہرناوہم کے ذہن میں جما ہوا ہے جیسے ہندو و العیاذ باللہ تعالیٰ۔ یہ پچھا اس خیال سے نہ ہو کہ بیماری لگ جائے گی۔ کہ یہ تو مردود و باطل ہے۔ بلکہ اس خیال سے کہ عیاذ باللہ اگر بتقدیر الہی کچھ واقع ہوا تو ایمان ایسا قوی نہیں کہ شیطانی دوسرے کی مداخلت کرے۔ اور جب مداخلت نہ ہو سکی تو فساد عقیدہ میں مبتلا ہونا ہوگا۔ لہذا احتراز کرے۔ ایسول کو حدیث میں ارشاد ہوا فہن المجلد و کم کما تہزمی اللہ ہذوم سے بھاگ جیسا کہ شیر سے بھاگتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم عبدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحرر الفضل علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ: تہذیب کی مستحسن صورتیں ۲۰ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۸ھ

علمائے اہل سنت و جماعت کی خدمت میں گزارش ہے کہ ۱۱ ربیع الآخر ۱۳۳۸ھ کو میں مسجد اسٹیشن جنکشن پر نماز ظہر پڑھنے گیا دیکھ کر اسی چوک پر میری تعیناتی تھی ہزار صاحب امام مسجد نے بعد اذان ظہر صلوٰۃ کی۔ ایک صاحب محمد بنی احمد ساکن بسنجل نے کہا یہ جو کچھ صلوٰۃ کی یہ بدعت ہے۔ بعد گفتگو کے وہ صاحب بہت تیز ہوئے اور کہا کہ تمام شرور میں میں گیا مگر یہ طریقہ جو آپ کے یہاں ہے نہیں دیکھا۔ مرزا صاحب نے کہا میں عالم نہیں ہوں جو آپ کو سمجھاؤں۔ اگر آپ اس مسئلہ کو سمجھنا چاہتے ہیں تو آپ میرے ہمراہ شہر میں چلیے، وہاں کے عالم آپ کا اطمینان کر دیں گے۔ اس پر وہ راضی نہ ہوئے اور بدعت بدعت کرتے رہے اور کہا کہ کسی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں یہ صلوٰۃ نہ تھی۔

میں نے اس شخص سے کہا کہ اکثر شرور میں مثل رامپور وغیرہ کے بعد نماز صلوٰۃ ہوتی ہے اور ہمارے سردار رسول اکرم نبی معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود اور سلام بھیجنے کو آپ بدعت کہتے ہیں۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے وقت میں یہ حدسہ دوسرائے وغیرہ نہیں تھی ان کو بھی آپ بدعت کہتے ہیں؟ تو جواب دیا کہ یہ بدعت مباح ہے۔ میں نے کہا کہ صلوٰۃ بدعت حسنہ ہے جس کا ثواب ہم اہل سنت ہی کی قسمت میں اللہ جل شانہ نے لکھ دیا ہے اور منکر اس ثواب سے محروم ہیں۔

اب گزارش یہ ہے کہ صلوٰۃ کب سے جاری ہے؟ اور اس کی قدر سے تفصیل مع دلائل اور ایسا شخص جو ہمارے سردار معظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجنے کو بدعت کہے مگر وہ ہے یا کیا؟ بیدنوا تو جو۔

الجواب

آپ نے ٹھیک جواب دیا۔ اور جس امر کا اللہ عز و جل قرآن عظیم میں مطلق حکم دیتا ہوا خود اپنے حاکم کا فعل بتاتا ہوا اسے بدعت کہہ کر منع کرنا انہیں دایوں کا کام ہے۔ اور دایہ گمراہ نہ ہوں گے تو ایسے ہی گمراہ نہ ہو گا کہ اس کی گمراہی ان سے ملے گی۔ وہ کذب کو اپنے لیے ہی پسند نہیں کرتے۔ اسی لیے اس نے اِلَّا هَبَا ذٰلِكَ مِنْهُمْ الْمُتَخَلِّعِينَ اسْتَنْكَرُوا دِیَا قَعَا

یہ اللہ عزوجل پر جھوٹ کی تحت رکھتے ہیں یَا تَالِیْہُمْ اللّٰہُ اَلْیٰ یُؤْفَکُوْنَ .

صلوٰۃ بعد اذان مفرد مستحب ہے۔ سارے پانچ سو برس سے زائد ہوئے بلاد اسلام
حرمین شریفین و مصر و شام وغیرہ میں جاری ہے۔ درختار میں ہے :

والتسلیم بعد الاذان حدث فی ربيع الآخر سنة سبع مائة

واحدی وثمانین فی عشاء ليلة الاثنين ثلث عشر من الجمعة ثلث بعد

عشر منین حدث فی اکل الا المغرب ثلث فیہا مرتین۔ وهو

بدعة حسنة۔

ترجمہ : اور اذان کے سلوٰۃ و سلام ربیع الآخر سال سبع مائے تیس کی شب عشاء میں شروع ہوا اس
کے چند جمعہ میں بھی سلوٰۃ پڑھی گئی اور دس سال کے بعد مغرب کے بعد اہر وقت اذان کے بعد سلوٰۃ
پڑھی گئی اور یہ بدعت حسنة ہے۔

قول البیہق الممخادی ہے :

والصواب انه بدعة حسنة یوجب فاعله۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد المذنب احمد رضا عفی عنہ

محمد بن المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشکلہ۔ تبا کو نوشی

کیا حکم ہے اہل شریعت کا کہ تبا کو کھانا حرام ہے یا مکروہ ؟ جو لوگ تبا کو پان کھانے
کے عادی ہوتے ہیں وہ اگر تبا کو پان کھا کر عادات قرآن عظیم و دیگر حفاظت و رد و شریعت
وغیرہ پڑھیں تو کیسا ہے ؟ بیسوا تو جودا۔

الحجاب بقدر ضرورت احتمال حواس کھانا حرام ہے۔ اور اس طرح کہ منہ میں بوائے لگے مکروہ
اور اگر تھوڑی خصوصاً مشک وغیرہ سے خوشبو کر کے پان میں کھائیں اور ہر بار کھانے کیوں
سے خوب منہ صاف کر دیں کہ بوائے نہ پھٹے تو خالص مباح ہے۔

جو کی حالت میں کوئی وظیفہ نہ چاہیے۔ منہ اچھی طرح صاف کرنے کے بعد ہو۔ اور
قرآن عظیم تو صاف بہرہ میں پڑھنا اور بھی سخت ہے۔ ان جب بدبو نہ ہو تو رد و شریعت
و دیگر حفاظت اس حالت میں بھی پڑھ سکتے ہیں کہ منہ میں پان یا تبا کو جو اگرچہ بہتر صاف
کر لینا ہے۔ لیکن قرآن عظیم کی تلاوت کے وقت منہ منہ بالکل صاف کر لیں فرشتوں کو

قرآن عظیم کا بہت شوق ہے اور علم حاصل کرنا اور کلمات کی قدرت و ہیئت کو رجب مسلمان
قرآن شریف پڑھتا ہے فرشتہ اس کے منہ پر منہ رکھ کر کلمات کی لذت لیتا ہے۔
اس وقت اگر منہ میں کھانے کی کسی چیز کا لگاؤ ہوتا ہے فرشتہ کراڑا ہوتی ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

طیبوا افواہکم بالسواک فان
اپنے منہ کو مسواک سے ستھرے کر دو کہ تمہارے
افواہکم طریق القرآن۔
منہ قرآن عزیز کا راستہ ہیں۔
رواہ السنن جو من الابانۃ عن بعض الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم
بسنہ حسن۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اذا قام احدکم یصلی من اللیل
جب تم میں کوئی تہجد کر اٹھے مسواک کرے
فلیستک ان احدکم اذا قرأ فی
کہ جو نماز میں تہجد کرتا ہے فرشتہ اس کے
صلوۃ وضع ملک فاعا علیہ
سر پر اپنا منہ رکھتا ہے جو اس کے منہ
ولا یخرج من فیہ شیء الا دخل
نکلتا ہے فرشتہ کے منہ میں داخل ہوتا ہے
فمر الملك۔ رواہ الیہقی فی الشعب وتمام فی فوائد والاضیاء فی
المنحارة عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما وهو حدیث صحیح

دوسری حدیث میں ہے:

لیس شیء اشد علی المملک من
فرشتہ پر کوئی چیز کھانے کے بڑے زیادہ
ریح الثمر ما قام عبد الی صلوۃ
نفس نہیں جب کبھی مسلمان نماز کر کھڑا ہوتا
قطا لا التقم فالا ملک ولا یخرج
ہے فرشتہ اس کا منہ اپنے منہ میں لے لیتا
من فیہ ایۃ الا یدخل فی
ہے جو آیت اس کے منہ سے نکلتی ہے فرشتہ
فی المملک۔
کے منہ میں داخل ہوتی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدہ الذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحمّد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ - ہمایوں کے حقوق

۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۸ھ

منائے اہل سنت کی خدمت میں گزارش ہے مسلمان پڑوسی کا کیا حق ہے؟ اگر کافر یا رافضی یا دھرمی مسلمان کے پڑوسی ہوں تو ان کا بھی وہی حق ہو گا جو مسلمان کا ہے؟ بینو قوروا

الجواب

مسلمان پڑوسی کے بہت حق ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما زال جبریل یومئینی بالجوارحی جبریل مجھ سے پڑوسی کے حق کی تائیدیں بیان
ظننت انی رؤیتہ۔ رواہ الیہمی کہتے ہیں رسول اللہ کے جھگڑا کرنا ہر اکسے
فی السنن من ام المومنین الصدیقہ ترک کرنا واجب کر رہے۔
رضوان اللہ تعالیٰ عنہما بسند صحیح

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

حق الجار علی جاره ان مرض عدا	ہمسائے کا ہمسائے پر حق یہ ہے کہ بیمار پر
وان مات شیعتہ وان استقرضک	تو تو اس کے پرچھے کو بدلے اور مرے تو اس
اقربتہ وان احقر مستقرضک وان اصابہ	کے جنازہ کے ساتھ جانے اور قرض کے لئے
اصابہ خیر ہتاتہ وان اصابہ مصیبتہ	قرض ملنے کو اسے قرض دے اور کسی کا کوئی
مصيبۃ عزیتہ ولا ترفع بناک	عجب سلوم ہر جائے تو اسے پھیلانے اور اسے
فوق بناک فتسد علیہ الریح	کوئی جگہ نہ پہنچے تو کر اسے ہمارے بار سے
ولا تؤذیہ بریح قد دلت الا ان	اور کوئی مصیبت پڑے تو اسے وہاں سے
تغرف لہ منها۔ رواہ الطبرانی	اور اپنی دروازوں کے دروازے اتنی اونچی نہ کر
فی البکیر عن معویۃ بن حیدر	کہ اس کے مکان کی ہوا اس کے اور اچھی چٹکی
القشیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔	غوشوں سے اسے ایذا نہ دے مگر کہ اس کے گھر

میں سے اسے مجھ سے دے یعنی تو میرے اور وہ غریب اور تیرے مکان کے کھالے پکڑے
میں غوشوں سے اپنے گلے اور ہر گاہ و زمین اس سے ایذا نہ دے گا۔ لہذا اس میں سے اسے بھی
دے کر وہ ایذا بخشی سے بدل بر جائے۔

راضی دینی کا کوئی حق نہیں کہ وہ مرتد ہیں۔ نہ کسی کافر غیر ذمی کا اادیان کے سبب کافر ایسے ہی ہیں۔ ان کے بارے میں صرف اتنا ہی ہے کہ ان سے غدر و بد عہدی جائز نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۹ھ

مسئلہ: نیاز اور فاتحہ

ماہبرانِ دین و حقیقتانِ شرع جن کا کیا حکم ہے کہ نیاز اور فاتحہ میں کیا فرق ہے؟ اور نیاز فاتحہ دینے کا مستحب طریقہ۔ اور یہ کہ جس کی نیاز یا فاتحہ دلائی جائے اس کو ثواب کس طریقہ سے پہنچائے؟ اور سوائے اس کے اور مسلمانوں کو کس طرح کدہ کو ثواب پہنچائے؟

توجروا

الجواب

مسلمانوں کو دنیا سے جانے کے بعد جو ثواب قرآن مجید کا تنہا کھانے وغیرہ کے ساتھ پہنچاتے ہیں معرفت میں اسے فاتحہ کہتے ہیں کہ اس میں سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے۔ اولیائے کرام کو جو ایصالِ ثواب کرتے ہیں اسے تنفیذاً نذر و نیاز کہتے ہیں۔

سورۃ فاتحہ وآیۃ الکرسی اور تین بار یا سات بار یا گیارہ بار سورۃ اخلاص، اول آخر ۳-۳ یا زائد بار درود شریف پڑھیں۔ اس کے بعد دونوں ہاتھ اٹھا کر عرض کرے کہ اے الہی! میرے اس چڑھنے (اور اگر کھانا کپڑا وغیرہ بھی ہوں تو ان کا ندم بھی شامل کرے اور اس پڑھنے اور ان چیزوں کے دینے پر) جو ثواب مجھے عطا ہو اسے میرے عمل کے لائق نہ دے، اپنے کرم کے لائق عطا فرما۔ اور اسے میری طرف سے ظلالِ ولی اللہ مثلاً حضور پر نور سیدنا خورشیدِ عالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بارگاہ میں نذر پہنچا، اور ان کے آہستے کرم اور شایع عظام و اولاد امجاد و سریرہ و جمیع اور میرے ماں باپ اور ظلالِ اللہ سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روز قیامت تک جتنے مسلمان ہو گزرے یا موجود ہیں یا قیامت تک ہوں گے سب کو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ الذنب احمد رضا حق عنہ
بمحل المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۳۔ سیاہ غضاب ۲۳۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸ھ

کیا حکم ہے علمائے اہل سنت کا کہ غضاب کا کھانا جائز ہے یا نہیں بعض علماء حجاز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ بینوا اتوجروا۔

الجواب : شرح یازد غضاب اچھا ہے اللہ زد و بہتر از سیاہ غضاب گو حدیث میں فرمایا کہ کافر کا غضاب ہے۔ دوسری حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کا منہ کالا کرے گا۔ یہ حرام ہے۔ جواز کا فتویٰ باطل و مردود ہے۔ ہمارا مفصل فتویٰ اس مسئلہ میں مدت کا شائع ہو چکا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبدہ الذنب احمد رضا حق عنہ
بمحل المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۲۴۔ قادیانی رافضی تبرائی۔ یہودی اور نصرانی کا ذبیحہ

دہران دین و مقلدان شرع تین کیا فرماتے ہیں کہ ذبیحہ رافضی و دہلوی اور قادیانی کا جائز ہے یا نہیں جبکہ بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرے ؟ اور کافر اہل کتاب یہودی کے ذبیحہ کا کیا حکم ہے جبکہ وہ بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کریں ؟ اور مسلمان عورت بھی ذبح کر سکتی ہے یا نہیں جبکہ کوئی مرد مکان میں نہ ہو بینوا اتوجروا۔

الجواب

عورت کا ذبیحہ جائز ہے جبکہ ذبح صحیح طور پر کر سکے۔ یہودی کا ذبیحہ حلال ہے جبکہ نام الہی عزوجل لے کر ذبح کرے۔ یونہی اگر کوئی رافضی نصرانی ہونہ پجری دہریہ جیسے آگ کل کے علم نصاریٰ ہیں کہ پجری کلمہ گو دہی اسلام کا ذبیحہ تو مردار ہے نہ کہ دہی نصرانیت کا۔ رافضی تبرائی و دہلوی و غیر مقلد و قادیانی و پگڑا دہی پجری ان سب کے ذبیحے حلال نہیں و مردار حرام قطعی ہیں۔ اگرچہ لاکھ بار نام الہی میں ادیکھے ہی متقی پر نیز کاربستہ ہوں کہ یہ سب مرتدین ہیں۔ و لا ذبیحۃ لموتد۔ ان غیر تبرائی یعنی تفسیلیہ کا ذبیحہ حلال ہے جبکہ

مذہبیات دین سے نہ کسی شے کا خود حکم ہر ذاس کے منکر راضی وغیرہ کو مسلمان جاننا
ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۴۲ھ
۱۴۲ھ

کتبہ عبدہ الغضب احمد مناعنی رحمہ
بمدرستہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ قادیانی رافضی اور اہل کتاب کے ساتھ نکاح

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ ایک شخص راہروی نے کتریں سے کہا کہ
تم اہل حضرت سے ودیعت کرنا کہ میں نے علماء کی زبانی سنا ہے کہ کافر کتابی سے نکاح جائز
ہے اور راضی تہرائی، دہلوی، قادیانی سے حرام بلکہ خالص زمانہ ہے۔ تو کیا رافضی، دہلوی، قادیانی
کافر کتابی سے بدتر ہیں؟ راضی تو عقلائے کرام کو تبرک کہہ کر اور دہلوی تو میں رسالت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے اور قادیانی دعویٰ نبوت سے کافر ہونے۔ لیکن کلمہ گروہ باقی افعال مثل نہانہ
مذہب وغیرہ تو مسلمانوں کی طرح ہیں لیکن کافر کتابی تو سرے سے نہ حضور اکرم نبی معظم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو ماننے میں نہ نماز و روزہ اور سب ضروریات دین کے حکم ہیں۔ اگر راضی، دہلوی،
قادیانی سے نکاح ناجائز ہے تو کافر کتابی سے بدرجہ اولیٰ ناجائز ہونا چاہیے۔ امدیہ بھی کہا کہ
کہ اگر مرد مسلمان ہو تو اس گمان پر رافضیہ، دہلویہ، قادیانیہ سے نکاح کر چکے کہ میری حکومت
رہے گی۔ میں سمجھا کر یا جس طرح ہر کے کا مسلمان کر لوں گا، تو کیا حکم ہے؟ بینوا تو جو ہوا۔

الجواب

اگر مسئلہ ۳۲ کو دیکھتے اس کا جواب واضح ہو جاتا۔ احکام دنیا میں سب بدتر مرتد ہے
اہم تعدول میں سب بدیعت تر مرتد منافق۔ رافضی، دہلوی، قادیانی، نیچری، ہیکٹر، لوی کہ کلمہ
پڑھتے، اپنے آپ کو مسلمان کہتے، نماز وغیرہ افعال اسلام بغاہر بجا لاتے، بلکہ دہلوی وغیرہ
قرآن و حدیث کا درس دیتے لیتے اور دیوبندی کتب فقہ کے ماننے میں بھی شریک ہوتے بلکہ
چشتی، نقشبندی وغیرہ جن کو پیری مریدی کرتے اور علماء و مشائخ کی نقل آمارتے اور بایں ہمہ
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قرین کرتے یا ضروریات دین سے کسی شے کا انکار کھتے
ہیں۔ ان کی اس کلمہ گرائی وادعائے اسلام اور افعال و اقوال میں مسلمانوں کی نقل آمانے ہی نے

ان کو انجیٹ و امنرا دہر کا قر اصلی بیودی نصرانی ابست پرست، مجوسی، سبک بد مذکر دیا کریں
اگر پٹے، دیکھ کر آئے، واقف ہو کر اندر سے۔ قال اللہ تعالیٰ۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ۖ
فَطَبَعَ كُلُّ قَلْبٍ بِهِمْ فَمَهُمْ لَا
يَفْقَهُونَ ۝
اس کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ ایمان لاکر کافر ہوئے
تو ان کے دلوں پر پھر کر دی گئی تو اب ان کو
فہم نہ رہی۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ مجدد المذنب احمد رضا عظمیٰ منسحب
بمحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مشتملہ سود کی بعض صورتیں ۹ رجب ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے احناف اس مسئلہ میں کہ زید چند طریقہ سے مراوا کرتا ہے:

(۱) روپیہ کا کل نامہ چاندی کا دیتا ہے۔

(۲) کل نامہ گلتی کا۔

(۳) پورے سولہ آنے پیسے۔

(۴) چاندی گلتی پیسے لے کر سولہ آنے دیتا ہے۔

(۵) ہر چار طریقہ مذکورہ بالا میں ایک پیسہ کم۔

(۶) اسی طریقہ سے نوٹ کا نامہ دیتا ہے۔ یا تو ہر طریقہ میں پورا نامہ یا ہر ایک میں ایک

ایک پیسہ کم۔

(۷) اور ۱۰ افروٹوں کے ۹۹ روپیہ بھی فروخت کرتا ہے اور خریدنے والے عویشی سے لے

جاتے ہیں۔

آری یہ سب طریقے جائز ہیں یا ناجائز؟ بینوا اتق جروا۔

الجواب

دونوں طرف نری چاندی ہر ترو دو باتیں فرض ہیں۔ دونوں کانٹے کی تول ہوزن ہوں،
اور دونوں دست بدست اسی جلسہ میں ادا کی جائیں۔ بائع مشتری کو دیدے مشتری بائع کو۔

ان میں سے جو بات کم ہوگی حرام ہے۔ اور اگر ایک طرف روپیہ ہے اور دوسری طرف
نہی پابندی نہیں، گھٹ یا پیسے یا نوٹ ہیں۔ یا روپیہ سے کم چاندی یا نوٹ پیسے یا گھٹ
نوٹ۔ یا ایک طرف نوٹ ہے اور دوسری طرف چاندی یا گھٹ یا پیسے یا نوٹ تو صرف
ایک بات حرام ہے کہ ایک طرف کو قبضہ ہو جائے۔ اگر بیع و شرا کر لی اور نہ بائع نے شری
کو بیع دی نہ مشتری نے بائع کو شے تو حرام ہے جو ایک طرف کا قبضہ ہو جانے تو جائز۔
اگرچہ دوسرا وقت سے بھی نہ ہو۔ اور میں صورت میں پیسے دوہیٹ خواہ نامہ کی کمی بیشی
یا سو کا نوٹ ایک روپیہ یا ایک روپیہ کا سو روپیہ کو برضا مندی بیچا سب جائز ہے۔
یہ سب صورتوں کا جواب ہو گیا۔ یہ حکم بیع میں ہیں۔ اگر روپیہ یا گھٹ یا پیسے یا نوٹ فرض
دیے اور یہ ٹھیکر الیا کہ ایک پیسہ نامہ لیا جائے گا تو حرام قطعی اور سورہ ہے فقالہ تعالیٰ
وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحرر المحقق علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ ذبیحہ کا ایک اہم مسئلہ ۱۱ رجب المرجب ۱۳۴۴ھ

کیا حکم ہے طہانے اہل سنت جماعت کا کہ ریسات میں اکثر یہ دواج ہے کہ مسلمان
برے کو ذبح کر کے چلا جائے۔ باقی گوشت پرست سب ہندو چمک بنا کر فروخت کرتے
میں۔ ایسا گوشت مسلمانوں کو کھانا چاہیے یا نہیں؟ پسینا واقع ہو۔

الجواب

۱۔ ہے۔ کافر کا یہ کہنا کہ یہ وہی کبر ہے جو مسلمان نے ذبح کیا تھا شروع نہیں اذلا قول
لعن الدیانات۔ ان اگر وقت ذبح سے وقت خریداری تک مسلمان کنگاہ سے غائب نہ ہوا
جو کوئی نہ کوئی مسلمان جب سے اب تک اسے دیکھتا رہا ہو جس سے اس پر حینان ہے کہ یہ
میری جانور ہے جو مسلمان نے ذبح کیا تھا تو خریداری جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عبد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحرر المحقق علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ والدین کے حقوق ۲۸، وجہ مسئلہ ۴۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ والدین کا بھی اولاد کے اور کچھ حق ہے یا نہیں؟ بے سینوا تو جبروا۔

الجواب

والدین کا حق اولاد پر اتنا ہے کہ رب عزوجل نے اپنے حقوقِ عظیمہ کے ساتھ رکھا ہے :
ان اشکری ولو الیٰک
حق ماں میرا اور اپنے ماں باپ کا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحرر المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ اہل تشیع کیساتھ میل جول کی حرمت

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ رافضیوں کی مجلس میں مسلمانوں کو جانا اور مرثیہ سننا ان کی نیاز کی چیزینا، خصوصاً آٹھویں محرم کو جبکہ ان کے یہاں حاضری ہوتی ہے کھانا بجانز ہے یا نہیں؟ محرم میں بعض مسلمان ہرے رنگ کے پٹے پہنتے ہیں اور سیاہ کپڑوں کی بابت کیا حکم ہے؟ بے سینوا تو جبروا۔

الجواب

جاننا اور مرثیہ سننا حرام ہے۔ ان کی نیاز کی چیز نہ لی جائے۔ ان کی نیاز تیار نہیں کرنا وہ غالباً نجاست سے خالی نہیں ہوتی۔ کم از کم ان کے ناپاک عقیقہ کا پانی ضرور ہوتا ہے اور وہ حاضری سخت ملعون ہے اور اس میں شرکت موجب لعنت۔
محرم میں سیاہ اور بکرے کے علامت سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے۔ خصوصاً سیاہ کھانا شراب راضیان نام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ
بمحرر المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ احکامات محرم ۱۱۔ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و خطبہ کریمین مسائل ذیل میں:

(۱) بعض اہل سنت جماعت عشرہ محرم میں ۷ دن بھر روٹی پکاتے اور نہ بھاڑ دیتے ہیں۔ کہتے ہیں بددفعہ تشریہ روٹی پکائی جائے گی۔

(۲) ان ۷ دن میں کپڑے نہیں اتارتے۔

(۳) ماہ محرم میں کوئی بیاہ شادی نہیں کرتے۔

(۴) ان ایام میں سوائے امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کسی کی نیاز فاتحہ نہیں دلاتے۔ یہ جائز ہے یا ناجائز؟ بسواً اقول جہداً۔

الجواب

پہلی تینوں باتیں سوگ میں اور مرگ حرام ہے۔ اور چوتھی بات جمالت ہے۔ ہر مہینے میں ہر تاریخ ہر روز کئے شاذ اور ہر مسلمان کی فاتحہ جو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ عیدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
محمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ شانوں تک بال رکھنا ۱۲۔ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان تہذیب اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی سید صاحب سر یہ بال اس طرح رکھیں کہ وہ کاکل یا گیسو کے جاسکیں تو ایسے بال ان یہ صاحب کو بڑھانا جائز ہیں یا نہیں؟ سنائیے کہ امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے گیسو تھے جو شانوں پر لٹکتے تھے

الجواب

شانوں تک گیسو ہانڈوں بلکہ سنت سے ثابت ہیں۔ اور شانوں سے نیچے بال کرنا عورتوں سے خاص اور مرد کو حرام ہے۔ فان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لعن اللہ تعالیٰ المتشبهین بالنساء۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ لعن

عورتوں سے تشابہت کرنے والوں پر) کہ عیدہ المذنب احمد رضا عفی عنہ
محمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۲۔ شرائط امامت ۲۱۔ عزم الہم ۱۳۲۹ھ

یہ حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ امامت کس شخص کی ہائے ہے اور کس کی تاجاؤ اور مکروہ ۹۱ اور سب سے امامت کس شخص کی ہے ۹۲ مینوا اوجہ واد۔

الجواب

جو قرأت عطا پڑھا جو جس سے معنی فاسد ہیں یا وضو یا غسل صحیح نہ کرنا یا ہوا مرد یا عورتوں سے کسی چیز کا منکر ہو جیسے دانی درافعی غیر مکتلہ غیر جری، قاریانی، چکر الوری وغیرہ۔ ان کے پیچھے نماز باطل صحت ہے۔

اور جس کی گمراہی حد کفر تک نہ پہنچی ہو جیسے تفسیلہ کہ مولیٰ علی کو شیخ سے غسل بتاتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا تفسیقہ مکہ یعنی صلیب کرم مثل امیر معاویہ و عمرو بن عاص و ابو موسیٰ اشعری و غیرہ جو سب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو برا کہتے ہیں ان کے پیچھے نماز بجا ہے صلیب کو براہے مکروہ ہے کہ انہیں ہم بتا حرم اور ان کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ اور حق پڑھی ہوں سب کا پھیر نا واجب۔

اور انہیں کے قریب ہے فاسق مسلمین مثلاً ڈاڑھی منڈا یا غلباشی رکھنے والا یا کتروہ حدیث سے کم کرنے والا یا کندھوں سے نیچے جو قرآن کے سے ال کہنے والا یا خسوسا جو چوٹی کندھوائے اور اس میں موباف ڈالے یا ریشی کپڑا پہنے یا مغزق ٹول یا ساڑھے پہنا یا شے زائد کی انگوٹھی یا کئی ٹنگ کی انگوٹھی یا ایک ٹنگ کی دو انگوٹھی آر پور کرنا یا شے سے کم وزن کی ہوں یا سود خور یا ناپاچ دیکھنے والا۔ ان کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔

اور جو فاسق مسلمین نہیں یا قرآن عظیم میں وہ غلطیاں کرتا ہے جس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یا تابی یا باطلہ یا فاسد یا دلہان یا یا یا جو صحت امر و یا ہذا یا یا یا جس سے لوگ کراہت و نفرت کرتے ہوں اس قسم کے لوگوں کے پیچھے نماز مکروہ تنزیہی ہے کہ پڑھنی خلاف اولیٰ اور پڑھ لیں تو حرج نہیں۔

اگر یہ قسم اخیر کے لوگ حاضرین میں سب سے زائد مسائل نماز و طہارت کا نظم رکھتے ہوں تو انہیں کی امامت اول ہے۔ بخلاف ان سے پہلی مقدمہ والوں سے اگرچہ ہم متحرک ہو دیں مگر کراہت

نکاحداشت عورت پر فرض جمہ ہے۔ اس کے اذن کے عارم کے سوا کہیں نہیں جاسکتی اور عارم کے یہاں بھی ماں باپ کے یہاں ہر آخرت ماں اور بھی صبح سے شام تک کے لیے اس میں بھائی، بچا، ماموں، خالہ، پھر چچی کے یہاں سال بھر بعد اور شب کو کہیں نہیں جاسکتی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”اگر میں کسی کو کسی غیر خدا کے سوا کا حکم دیتا تو حورت کو حکم دیتا کہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے اور ایک حدیث میں ہے ”اگر شوہر کے نقصوں سے خون اور سیب بہہ کر اس کی ایڑی تک سجم بھر گیا ہر اور محبت لہنی زبان سے چاٹ کر اسے صاف کرے تو اس کا حق ادا نہ ہو گا۔“ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ۔ مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ ننگے سر نماز پڑھنا ۲۹ صفر ۱۳۳۲ھ۔

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ ننگے سر نماز پڑھتے اور پڑھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم اللہ جل شانہ کے سامنے عاجزی کرتے ہیں۔ اس میں کوئی حرج تو نہیں اور نماز میں کسی طرح کی کراہت تو نہ ہوگی؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اُردو نیت عاجزی کا ننگے سر پڑھتے ہیں تو کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کہ۔ مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ

بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ۔ شرائط ذبیحہ ۶ ربیع الاول ۱۳۳۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس جانور کو ذبح کیا اور ہم اللہ اللہ اللہ کہنے کے ساتھ ہی پہلی دفعہ اس کی گردن اس کے سیم سے علیحدہ ہو گئی اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی کھال اس کے سر سے کھل گئی۔ یہی تو کیا حکم ہے؟

الجواب: دونوں صورتوں میں جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ مجدد المذنب احمد رضا عفی عنہ بمحدث المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۱۔ تیجے کے چنے ۱۲۔ ریح اللیل شریف ص ۳۳۴۔

کیا حکم ہے منگھٹے اہل سنت کا اس مسئلہ میں کہ چنوں پر جو سوئم کی فاتحہ کے قبل کھڑے ہیں پڑھا جائے ان کے کھانے کو بعض شخص مکر وہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے کیا یہ صحیح ہے؟ اگر صحیح ہے تو ان کو کیا کرنا چاہیے؟ اسی طرح فاتحہ کے کھانے کو جو عام لوگوں کی برائی ہے کہتے ہیں۔

ایک موضع میں اہل سوئم کے پڑھے ہوئے چنوں کو مسلمان اپنا اپنا حصہ لے کر شرک چلوا کر دے دیتے ہیں وہاں یہی رواج ہمیشہ سے چلا آتا ہے۔ لہذا ان کھڑے پڑھے ہوئے چنوں کو شرک چلوا دینا چاہیے یا نہیں؟ بیسوا تو جو روا۔

الجواب

یہ چیزیں غنی منگھٹے، فقیر لے، اور وہ جو ان کا مستحضر رہتا ہے، ان کے منگھٹے سے خوش ہوتا ہے اس کا قلب سیاہ ہوتا ہے۔ شرک یا چار کو ان کا دنیا گناہ، گناہ، گناہ، فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں۔ اور لے لیے ہوں تو مسلمان فقیر کو دیدے۔

یہ حکم عام فاتحہ کا ہے۔ نیا زاد لیاٹے کر ہم عام موت نہیں، وہ تبرک ہے۔ فقیر غنی سب میں جبکہ مانی ہوئی نذر بطور نذر شرعی نہ ہو۔ شرعی نذر پھر غیر فقیر کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ مجددہ المذنب احمد رضا عفی عنہ

محمد بن الصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۲۔ ذبح پر اجرت لینا ۱۲۔ ریح اللیل شریف ص ۳۳۴۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین، مقتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مذبح میں گاؤ کشی کرتا ہے اور ہر ایک ذبیحہ پر دو پیسے یا ایک آنہ لیتا ہے اور وہی زید امامت بھی کرتا ہے اور گاہ گاہ اجرت ذبیحہ میں گوشت بھی لیتا ہے۔ اب علمائے دین فرمائیں کہ ذبیحہ پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ اور اس کا امامت کرنا درست ہے یا نہیں؟

اور بعض شخص کہتے ہیں کہ گوشت کھانا کسی آیت وحدیث سے ثبوت نہیں بعض شخص

کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں گناہ کو ذبح کر کرنا اس کا شیعہ کیا کہ
اس میں اپنی اہمیت یہاں کہ ترک کر کے اس میں ہے۔ سورہ صی تب کیا تھا کہ حضرت صی تب صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو گناہ کا قاتل تھا جب سے گوشت کھاتا تو گناہ کے اپنے حرم کی خاطر ہدیہ کر دیتا ہے
اب جناب قبلہ سے امید وہ ہیں کہ اس کا لہذا پھر شہرت مع آیت و حدیث شریف کے حرم کا ہوا
کر عطا فرمائیں۔ بیستینا تو جو رو۔

الجواب

ذبح پر اہمیت یعنی میں کوئی حرم نہیں لانا میں بمعصیۃ ولا واجب متعین علیہ۔
ہاں یہ بھی ان کے ذبح کرتا ہوں اس میں سے انکار و امتناع میں ہوں گناہ ناجائز ہے۔ کاتب
کعبہ بن الطحیٰ بن جابر ذبح پر جائز اہمیت ہے۔ اُس کے پیچھے نازی میں اس سے کوئی حرم
نہیں۔ اس کی جگہ سے دست ہے۔ جیکہ کوئی مانع شرعی نہ رکھتا ہو گوشت کھا کر شیعہ بن کر آیت و حدیث
و اجماع آیت سے غائب ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَالِي كَلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرًا الْغَيْرَ وَقَالَ اللَّهُ تَالِي فَتَنَاؤُكُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَقَالَ اللَّهُ تَالِي وَمَا لَكُمْ إِلَّا مَا كَلْتُمْ مَتَى كَرْتُمْ عَلَيْهِ

وہ ہے سو باطل ہے جو کسی نے یہاں کی محض کذب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد المذنب احمد رضا معنی حسنہ

بجانب العسقلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سئلہ۔ بزرگوں کا شجرہ پڑھنا

۳۰ بیچ الاول ۱۳۳۵ھ جاری کیا طرہ سے یہ علم ہے وہیں اس مسئلہ میں کہ بزرگوں کا شجرہ
خوانی و ام تر میر ہے۔ اور اس پر بارستان مولانا ہادی سے یہ جملات نقل کر رہا ہے:

از حضرت سید بذا الدین صاحب حضرت خواجہ بزرگ دہلوی رحمہ اللہ سے

نقشبند رحمت اللہ علیہ فرمیدند کہ حضرت وگوں نے دریافت کیا کہ حضرت جناب

شجرہ شاپریت فرمودند کہ شجرہ کا شجرہ کیا ہے جناب نے استاد فرمایا

خوانی بھائے زرد۔ یہی طرہ سے خواجہ بزرگ دہلوی فرمایا کہ بزرگوں کا شجرہ

دیکھ لو کہ شہنشاہِ عالم جبرائیل علیہ السلام
 میں تلمیح و تحقیر و تسلیم و تعظیم کا یہ قول
 ہے کہ ستم پرستوں کی یہ تمام دنیا ابد
 تک ہے یا عطلہ
 اور یہاں یہاں رکھتے ہیں کہ کوئی ستم کے
 پرانے نہیں ہیں۔

الجواب

یہ قول محض باطل ہے۔ اس میں ہزار اولیائے کرام پر حملہ ہے۔ اہل بدستار کے جو
 عبادتِ تکرار کے۔ مانتے ہیں۔ اس میں شجرہ خوانی یا شجرہ کا نقل کہیں نہیں۔ اس میں خوابِ تکرار بھی
 نہ آئی کہ ساری عبادت اپنی طرف سے بڑھائی ہوئی ہے۔ بدستار میں نہیں۔ شجرہ
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بندے کے اتصال کی نسبت ہے۔ جس طرح حدیث کی
 اسناد میں امام عبد الرشید بن عبد کہ رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ کہ ہویا۔ دُعا دو حدیثیں وقتاً و سب
 کے نام میں فرماتے ہیں:

لو كان الاسناد دلالا في الدين من
 شاعرا شاء
 یہ میں اپنی مرضی کے بات کرتا پھر تا۔

شجرہ خوانی سے متعدد فوائد ہیں
 اولاً رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے اتصال کی سند کا حفظ۔
 دوم۔ صالحین کا ذکر کہ موجبِ نزولِ رحمت ہے۔
 سوم۔ ہم نام اپنے انکساری نعمت کو عیالی ثواب کو ان کی بارگاہ سے موجبِ نظر
 منایت ہے۔

چہارم۔ جب یہ اوقات سلامت میں ان کا نام لیوا رہے گا۔ وہ اوقات مصیبت اس
 کے دیکھ کر ہوں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

تقرب الى الله في الرخاء يعرفك
 في الشدة۔
 آرام کی حالت میں خدا کو پہچان دو تجھے
 سختی میں پہچانے گا۔

رَوَاهُ أَبُو الْقَاسِمِ مِنْ يَشْرَانِ فِي إِمَائِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِسَنَدٍ حَسَنٍ - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

کہ جمدہ المذنب احمد رضا علی عنہ
بمحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۱۔ مسجد میں کھانا پینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے اندر کھانا پینا جائز ہے۔ یا مکروہ۔ یا
حرام؟ کیا وہ شخص جو فعل اعتکاف کی نیت کر کے مسجد میں داخل ہوا ہو۔ کھانی سکتا ہے۔ یا نہیں؟
اگر کھانی سکتا ہے تو کیا کچھ ذکر الہی کرنے کے بعد۔ یا داخل ہوتے ہی فوراً کھال سکتا ہے؟ یا بیٹھا
توجسروا۔

الجواب

مسجد میں ایسا کھانا پینا کہ مسجد میں گھرے۔ اور مسجد آوردہ ہو۔ مطلقاً حرام ہے۔ مشکف ہو یا غیر
مشکف۔ اسی طرح ایسا کھانا جس سے نماز کی جگہ گھرے۔ اور اگر وہ دفن باقی نہیں۔ تو غیر مشکف
مکروہ۔ اور مشکف کو مباح۔ کہ اگر واقعی اسے اعتکاف منظور ہی تھا۔ جب تو نیت کرتے ہی مشکف ہی
سکتا ہے۔ اور اگر اعتکاف کی نیت اس سے کی۔ کہ کھانا پینا جائز ہو جائے۔ تو پہلے کچھ ذکر الہی
کرتے پھر کھائے۔

کہ جمدہ المذنب احمد رضا علی عنہ
بمحمد المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

مسئلہ ۵۲۔ دو بہنوں سے بیک وقت نکاح کرنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک عورت سے۔
ساتھ نکاح کیا۔ اور اس کی حیات میں اس کی چھوٹی بہن سے نکاح کیا۔ نکاح دوم جائز ہے یا ٹیھا
اور ان دونوں عورتوں سے جو اولاد ہوگی۔ وہ کیسی ہوگی؟ اور زید کا متروک پانے کی مستحق ہے
نہیں؟ اور یہ دونوں عورتیں مہر لانے کی مستحق ہیں۔ یا نہیں؟ بیٹھا توجسروا۔

الجواب: نزدوجب تک زوجیت یا عدت میں ہے اس کی بہن سے نکاح حرام

تھیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَ اَنْ تَبْتَغُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ۔ اُس سے جو اولاد ہو سکے شرعاً اور۔
 حرم ہے۔ مگر ولد الزنا نہیں۔ اسے ولد حرام یعنی ولد الزنا کہنا جائز نہیں۔ جب تک اُس دوسری
 کو باقہ و نکاح یا تھا پہلی حلال تھی۔ اُس وقت تک کے جماع سے جو اولاد پہلی سے ہوئی۔ ولد حلال
 ہے۔ اور بعد کے جماع سے جو اولاد ہو۔ وہ بھی شرعاً اولاد حرام ہے۔ مگر ولد الزنا نہیں۔ دونوں
 عورتوں کی سب اولادیں کو زید سے ہوئیں۔ زید کا ترکہ بائیں گی۔ کہ نسب ثابت ہے۔ ہاں دہر
 ثانیہ ترکہ نہ پائے گی مگر نکاح فاسد ہے۔ دونوں عورتیں مہر کی مستحق ہیں۔ پہلی مطلقاً اور دوسری
 اُس صورت میں کہ حقیقتہً اُس سے جماع کیا ہو۔ قطع خلوت کافی نہیں پھر بھی اپنا پر مہر پائے گی۔
 اور دوسری مہر مثل اور جو مہر نہ تھا تھا۔ ان دونوں میں سے جو کم ہو۔ وہ پائے گی۔
 درختار میں ہے :

يَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ فِي نِكَاحِ فَاسِدٍ وَهُوَ الَّذِي فَقَدَ شَرْطًا مِنْ شَرَائِطِ الْمَتَّحَةِ كَسَهْوٍ وَ مِثْلُهُ تَزْوِجُ الْأُخْتَيْنِ مَعًا وَ نِكَاحُ الْأُخْتِ فِي عِلَّةِ الْأُخْتِ إِذَا شِ بِالْوُطْءِ لَا بِغَيْرِهِ كَالْخُلُوطِ وَ لَمْ يَزِدْ مَهْرُ الْمِثْلِ عَلَى الْمُسْتَحْيِ لِرِضَا هَا بِالْحِطِّ وَلَوْ كَانَ دُونَ الْمُسْتَحْيِ لَزِمَ مَهْرُ الْمِثْلِ۔

مہر مثل نکاح فاسد میں واجب ہوگا
 یعنی وہ نکاح جس میں شرائط وصحت
 نکاح میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے
 مثلاً گواہ اور اسی طرح ہے دو بہنوں کا
 اکٹھا نکاح اور ایک بہن کی عدت میں
 دوسری بہن کا نکاح اثنی مذکورہ بالا
 صورت میں مہر وطنی کرلے سے واجب
 ہوگا وطنی کے بغیر خلوت وغیرہ سے
 مہر لازم نہیں ہوگا اور بہر مثل مہر کسی
 پر نہ ائمہ بھی نہ کہیں کہ کسی پر عورت
 راضی ہو چکی ہے اور اگر یہ مہر کسی سے
 کم ہو تو مہر مثل لازم ہوگا۔

ہذا باب النکاح الرقیق میں ہے :

بَعْضُ الْمَقَاصِدِ فِي النِّكَاحِ نَقَاصٌ بَعْضُ مَقَاصِدِ نِكَاحِ فَاسِدٍ مِمَّا حَاصِلٌ فِي

حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ وَوَجُوبٍ
 الْمَقَرِّي وَالْعِدَّة -
 جیسے شہرہ نسب اور وجوب اور حدیث
 در مقام میں ہے :

يَسْتَحِقُّ الْوَارِثُ أَنْ يَكْلَعَ صَبْغُجَ
 فَلَا تَوَارِثَ بَهَائِدٍ وَلَا بَاطِلٍ
 إِنْجَاءً وَكَسْبًا وَتَقَالِي أَعْلَمُ -
 وارث وراثت کا حق لے کر صبح بکھج
 سے ہی ہوگا پس نکاح فاسد اور
 باطل سے وارث نہیں ہو سکتا ؛ اور

کہ جعدہ الذہب احمد رضا علی منہ
 بحر الصغری علی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

حصہ دوم

مسئلہ - مغرب کا وقت

بکيا فرماتے ہیں طرہائے دینی اس مسئلہ میں کوئی زیادہ کا قول ہے وقتِ غروب
بستِ قلع ہے اسی وجہ سے چھوٹی سورۃ مغرب میں پڑھتے ہیں اور بعدِ قنوت و خل کے
مغرب کا وقت نہیں رہتا یا پانچ۔ چھ منٹ اور رہتا ہے۔ عمرو کہتا ہے نمازِ مغرب
اول وقت پڑھتا اور چھوٹی سورۃ کا پڑھتا ہے سب کتب ہے۔ غروب کا وقت جب تک
شُرعی شفق کی رہتی ہے باقی رہتا ہے بلکہ وہ گھٹنے سے زائد رہتا ہے لہذا اگر شمس ہے
کہ وقتِ مغرب کی چھ یا کب تک رہتا ہے اور کتنی دیر رہتا ہے اور زید و عمرو کے قول
کی تصدیق اور یہ کہ شُرعی کے بعد و سفیدی رہتی ہے اگر اس وقت کوئی شخص نمازِ مغرب
ادا کرے تو جائز ہے یا نہیں اور بلکہ اگر ابست کس وقت تک پڑھنا جائز ہے۔

الجواب

زید کا قول معض غلط ہے اس نے اپنی طبیعت سے یہ بات مڑھی ہے بھی تو وہ
مشک کی حالت میں ہے خود نہیں کہی کتا ہے نہیں رہتا پھر کتا ہے پانچ یا چھ منٹ اور
رہتا ہے یہ سب اس کے باطل خیالات ہیں جس کو شُرعی معادلات میں استعمال کرنا حرام ہے
بلکہ مغرب کا وقت اس سپیدی کے ڈوبنے تک رہتا ہے جو عرضاً یعنی جانبِ مغرب
میں شمالاً جنوباً سپیدہ صبح کی طرح پھیلی جاتی ہے اس کے بعد جو سپیدی جنوباً شمالاً بلکہ آسمان
میں اوپر کی طرف کو طولاً صبح کا ذب کی طرح باقی رہے اس کا اعتبار نہیں۔ غروب
آفتاب سے اس سپیدی ڈوبنے تک جو عرضاً پھیلی جاتی ہے۔ اہل بلاد میں کم از کم
ایک گھنٹہ ۸۰ منٹ وقت ہوتا ہے اور زائد سے زائد ایک گھنٹہ ۳۵ منٹ ۸۰ سے
۳۵ منٹ تک وقت بدلتا رہتا ہے کہ بعض دنوں میں سپیدی ایک گھنٹہ ۸۰ منٹ

بعض دنوں میں ایک گھنٹہ ۱۹ منٹ بعض میں ۲۰-۲۱ منٹ بعد غروب ہوتا ہے
 رد النہار تحت قول ماتن الشفق هو المحرق عند ما وہ قالت الثلثة والیہ رجوع
 الامام فرمایا: والمحقق فی الفتح بانہ لا یساعدہ رولۃ ولا دلۃ الخ وقال تلمیذہ
 العللۃ تاسم فی تصحیح القدوری ان رجوعہ لم یثبت لما نقلہ الکافۃ من لدن الائمة
 الثلثة الی الیوم من حکایۃ القولین ودعوی عمل عامۃ الصعابۃ بخلاف خلافت
 المنقول قال فی الاختیار الشفق البیاض وهو مذهب الصدیق الخ
 ہاں مغرب کی نماز جلدی پڑھنا مستحب ہے اور بلا ضرر قدر کھتوں کے قدر دیر لگانا مکروہ
 تنزیہی یعنی خلاف اہل ہے درنہار میں ہے والمستحب التعجیل فی المغرب مطلقاً
 وتاخیر قدر کھتین یکسرۃ تنزیہاً اور بلا ضرر اتنی دیر لگانا جس میں کثرت سے تارک
 ظاہر ہو جائیں مکروہ تحریمی وگناہ ہے اسی میں ہے والمغرب الی اشتباک النجوم اسی
 کثرتھا کسرۃ تحریمیا الا بعد زوالہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسائل زکوٰۃ وجوب قربانی قضا نماز کی نیت

کیا حکم بنے علمائے اہل سنت و جماعت کا مسائل ذیل میں۔

(الف) زیور نفرائی یا عدائی روزانہ پینا جاتا ہو یا رکھا ہے کیا دونوں پر زکوٰۃ ہے ؟
 (ب) حساب قیمت کا جس وقت زیور بنوایا تھا وہ رہے گا یا رخ بازار جو بروقت فیض
 زکوٰۃ کے ہو ؟

(ج) جو روپیہ تجارت میں ہے مثلاً پارچہ یا کرایہ وغیرہ خرید یا ہے اس پر زکوٰۃ کس
 حساب سے دینا ہوگی ؟

(د) فی صدی کیا زکوٰۃ کا دینا ہوگا ؟

(ه) زکوٰۃ کا روپیہ کافر، مشرک، و لواطی، رافضی، قادیانی و غیرہ کو دینا چاہیے یا نہیں ؟

(و) زکوٰۃ کا دینا اولیٰ کس کو ہے، بھائی بن و الدین جو صاحب نصاب نہ ہوں ان کو دینا

چاہیے یا نہیں ؟

(ز) جیسے روپیہ جس شخص کے پاس ہوں صاحب نصاب ہے اب وہ زکوٰۃ کا کیا دیوے ؟

(۵) قربانی کس پر ہے اور واجب ہے یا فرض؟
 (ط) آج کل ہندوستان میں گائے کی قربانی کو بعض مسلمان مشرکوں کی خوشنودی کے لیے
 متحرکے میں اہل کفر کہتے ہیں کہ بکری کی قربانی کر دو تو کس کی قربانی کی جائے یہ بیسوا
 قوجو۔

الجواب

(الف) زید مطلقاً زکوٰۃ ہے ہر وقت اپنے زمین خواہ کبھی نہ چنیں واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (ب) سونے کے عوض سونا اور چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تو زرخ
 کی کوئی حاجت ہی نہیں وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے
 چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو زرخ کی ضرورت ہوگی زرخ بنوانے کے
 وقت کا مقبرہ ہو گا نہ وقت ادا کا اگر ادا سال تمام سے پہلے یا بعد ہو بلکہ جس وقت
 یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ عربی وہ تاریخ دو وقت جب خود کریں گے اُس پر زکوٰۃ کا
 سال تمام ہو گا۔ اُس وقت کا زرخ لیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ج) سال تمام پر بانار کے بھاؤ سے جو اُس مال تجارت کی قیمت ہے اس کا چالیسواں
 حصہ دینا ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(د) آسانی اسی میں ہے کہ فی صدی ڈھائی روپے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (۴) اُن کو دینا حرام ہے اور اگر ان کو دے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (و) یہ جن کی اولاد میں ہے جیسے ماں باپ دادا دوی نانا نانی اور جو اس کی اولاد میں
 جیسے بیٹا بیٹی بوتا پرچی، نو اسوا ہی ان کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور بھائی بہن اگر
 معرفت زکوٰۃ ہوں تو ان کو دینا سب سے افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ز) چھپچھپ روپیہ کا چالیسواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 (ح) صاحب نصاب جو اپنی خزانچہ اعلیٰہ سے فارغ چھپچھپ روپیہ کے مال کا مالک جو اس
 پر قربانی واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ط) مشرکوں کی خوشنودی کے لیے گائے کی قربانی نہ کرنا حرام حرام سخت حرام ہے

اور جو بند کرے گا جنم کے عذاب شدید کا مستحق ہوگا اور بعد قیامت مشرکوں کے ساتھ ایک
رہی میں بانٹا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ: قضا نماز کا طریقہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فقہان شرعیہ اس مسئلہ میں کہ جس شخص کے ذمہ
نماز قضا اس یا باہ یا چودہ سال کی ہو وہ شخص کس طریقہ سے نماز قضا پھر سے و طریقہ آسان
ہو اتمام فرمائیے مع نیت اور وتر کے کہ نماز وتر قضا پڑھی جائے گی یا نہیں جواب عام
لھم پر۔ یہ منواتو جردا۔

الجواب

قضا ہر مفک نماز کی پیش رفتیں ہوتی ہیں مؤخر فرج کے پھر عمر پھر عصر یعنی مغرب
پھر عشاء کے اوتین وتر اور قضا میں یوں نیت کرنی ضرور ہے۔ نیت کد میں نہ سب
میں پہلی یا سب میں پچھلی فجر کے جو مجھ سے قضا ہو گیا پہلے یا پچھلی فجر کے جو مجھ سے قضا ہوئی وہ
ابھی تک میں نے اُسے ادا نہ کیا اسی طرح ہر نماز میں کیا کرے اور کسی پر قضا نماز میں کثرت
سے میں وہ آسانی کے لیے اگر یوں بھی ادا کرے تو جائز ہے کہ ہر رکوع اور ہر رکوع میں تین
تین بار سبحان ربی الیٰ عظم، سبحان ربی الیٰ عظم کی جگہ صرف ایک ایک بار کہے کر یہ
ہمیشہ ہر طرح کی نماز میں ادا رکھنا چاہیے کہ جب آدمی رکوع میں پورا پہنچ جائے اس وقت سبحان
کا یہی شروع کرے اور جب عظیم کا یہ ختم کرے اس وقت رکوع سے سرٹھائے اسی طرز
سجدہ میں۔ ایک تحقیق کثرت قضا والے کے لیے یہ ہو سکتی ہے وہ سری تعقیف یہ کہ ضرور
کی تیسری اور چوتھی رکعت میں اَلْحَمْدُ شریف کی جگہ فقط سبحان اللہ تین بار کہہ کر رکوع کا
سے مکر وروں کی تینوں رکعتوں میں الحمد اور سورۃ دونوں ضرور پڑھی جائیں۔ تیسری تحقیق
یہ کہ پچھلی التَّحِيَّات کے بعد دونوں وہ دونوں اللہ دعا کی جگہ صرف اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی
مُحَمَّدٍ وَاٰلِہٖ وَسَلَام پھر سے چوتھی تحقیق یہ کہ وروں کی تیسری رکعت میں دعائوت
کہ جَلَّ اللَّهُ أَكْبَرُ رکعت ایک یا تین بار رَبِّ اغْفِرْ لِيْ کہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حاجی امام عسکریؒ کیا حکم ہے شرع مطہر کا اس مسئلہ میں کہ میں بحال حقیقی ایک مکان میں

کہتے تھے کچھ عرصہ کے بعد میں قطعے ہو گئے دو مکانوں کا دروازہ ایک ہی دروازے سے قطعہ
کا دروازہ طغیہ و دوسری جانب کو بنایا گیا مگر اس مکان میں ایک کھر کی پچھلے دونوں قطعوں میں
آمد و رفت کے واسطے رہی جس کے باعث سے یمنوں بجائیوں کے مکان ایک ہی جگہ جاتے
ہیں۔ اس تیسرے قطعہ یعنی کھر کی واسطے مکان کے ساکن کا انتقال ہو گیا تو مرحوم کی بی بی ایام
عدت میں اس کھر کی سے پچھلے دونوں قطعوں میں جا سکتی ہے یا نہیں اور پچھلے دونوں قطعوں
کے مالک بھی مرحوم ہی تھے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

جبکہ میت کا مکان سکونت وہ تعاقبت اُس میں عدت پوری کرے اور کھر کی
دو مکانوں کو ایک نہیں کر سکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ امامت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے نکاح کیا بعد رخصت کے یہ معلوم
ہو کہ عورت امراض سخت میں مبتلا ہے اور اولاد کی اس سے قطعاً ناامیدی ہے اور کاروبار
خانہ داری سے بالکل مجبور ہے۔ دو سال تک زید نے اپنی عورت کا علاج کیا مگر کچھ افادہ نہیں
ہوا مجبوراً زید نے دوسرا نکاح کیا۔ زوجہ اولیٰ کے والدین نے اپنی لڑکی کو اپنے مکان پر رکھ
لیا اور زید کے یہاں بھیجے سے انکار کیا چند بار زید اپنی بی بی کے لینے کے واسطے گیا
اور بہت خوشامد کی مگر زوجہ اولیٰ کے والدین کسی طرح رضامند نہیں ہوئے زید اُس کے
بلانے کی کوشش میں ہے ایسی حالت میں زید کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں؟ بینوا
توجروا۔

الجواب

اگر یہ صحت واقعہ ہے تو زید کا قصور کیا ہے اس کے پیچھے نماز بے تکلف روا ہے
اگر اور شرائط امامت رکھتا ہے قال اللہ تعالیٰ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ترمذی) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایک جان دوسری جان کا بوجھ
نہیں اٹھائے گی۔

مسئلہ۔ طوائف کے بیٹے کی امامت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کلیدی ایک بازاری محدث طوائف کا بیٹا ہے
بچپن سے نیک کی طبیعت علم کی طرف مائل تھی حتیٰ کہ وہ عالم ہو گیا نماز اُس کے پیچھے پڑھنا
جائز ہے یا نہیں کیونکہ اس کے والد کا پتر نہیں کرکون تھا۔ بیٹنوا تو جودا۔

الجواب

نماز جائز ہوئے میں تو کلام نہیں بلکہ جب وہ عالم ہے اگر عقیدہ کاسمیت ہر اور اور
کوئی وجہ اس کے پیچھے منع نماز کی نہ ہو تو وہی امامت کا مستحق ہے جبکہ حاضرین میرا
سے زیادہ کسی کو مسائل نماز و عبادت کا علم نہ ہو کہما فی الدمد المختار وغیرہ من لا یفکار
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ دعوت سنت

کیا حکم ہے شریعت مطہرہ اس میں کہ دعوت طعام کو کسی سنت ہے اور کس دعوت
طعام سے انکار کرنا اور قبول نہ کرنا گناہ ہے بالتفصیل ارشاد ہو۔ بیٹنوا تو جودا۔

الجواب

دعوت ولیمہ کا قبول کرنا سنت ہو کہ وہ ہے جب کہ وہاں کوئی مصیبت مثل غریب وغیرہ
نہ ہو۔ نہ اور کوئی مانع شرعی ہو اور اس کا قبول وہاں جانے میں ہے کھانے نہ کھانے کا
اختیار ہے۔ باقی عام دعوتوں کا قبول افضل ہے، جبکہ نہ کوئی مانع ہو نہ کوئی اس سے
زیادہ اہم کام ہو اور خاص اس کی کوئی دعوت کرے تو قبول نہ کرے گا اُسے مطلقاً اختیار
ہے ردالمحتار میں ہے :

دعی الی ولیمۃ ہی طعام العرس وقیل للولیمۃ اسم کل طعام فی الهندیۃ
عن التمر تاشی اختلاف فی اجابة الدعوی قال بعضهم واجبة لایع ترکھا
وقال العامة ہی منۃ والا فضل ان یحیی اذ اکانت ولیمۃ والا فغیر
والاجابة افضل لان فیھا ادخال السرور فی قلب المؤمن واذ اجاب فلما
علیہ اکل او لا والا فضل ان یاکل لو غیر صائم فی البسایۃ اجابة الدعویۃ

ولمعة أو غيرها ولما حقه يقدرها التناول وإنتشار الحمد أو ما أشبهه فلا ينبغي
إجابتها إلا بما أهل العلم لم يخصوا وفي الاختيار وليلة العرس سنة قدیمتان لم
يجبها ثم وجبالاتهما تزاو بالمعريف أو بمقتضاهما سنة مؤکدة بخلاف
غيرها وشرح المهدية بانها قریبة من الوجوب فی التام كما خایته عن الإنایع لو
دلی الى دعوتها فالوجوب الاجابة ان لم یکن هناك معصية ولا باسعة والاعتناع اسلم
فی نهائنا الا اذا علم قینان لا باسعة ولا معصية وهذا ظاهر جملة من قول الامة للمعزل

بہ واللہ قلنا اعلم
(ترجمہ) دعوت دینا ولیمہ کی وہ کما کا شادی کا ہے اور کما ولیمہ نام ہے۔ ہر کھانے کا فائدہ ہندی میں ہے
ولیمہ اس کھانے کا نام ہے جو کچھ رستہ تیار کیا جاتا ہے۔ دعوت ولیمہ کے قبول کرنے میں فقہاء کا اختلاف
ہے۔ بعض نے کہا قبول کرنا واجب ہے چھوڑنے کی اجازت نہیں۔ اکثر علماء نے کہا وہ سنت ہے
اور بہتر ہے کہ قبول کر اگر دعوت ولیمہ ہے ورنہ اس کو اختیار ہے اور قبول کرنا افضل ہے۔ اس
قبولیت سے موسیٰ کا دل خوش ہو جاتا ہے اور جب دعوت قبول کر لی ہے تو جائے ضرورت چاہے
کھانے یا نہ کھائے اور بہتر ہے کہ اگر روزہ دار نہیں ہے تو دعوت کھائے اور نہایہ میں ہے
کا قبول کرنا سنت ہے ولیمہ ہو یا کوئی اور دعوت ہو لیکن ایسی دعوت کہ مستحق کیا اس کو بڑا دلہا اپنی
تعریف کے لیے یا اس کے مشابہ تو اس کا قبول کرنا ضروری نہیں خاص کر اہل علم کے لیے ال آخره مخفيا۔
اختیار کرنا ولیمہ عروس کا سنت قدیم ہے اگر اس کو قبول نہیں کیا تو گنہگار ہو اور ظلم کیا اس لیے دعوت
دینے والے کا مذاق اور دل شکنی کی اور حقیقتہً وہ سنت مؤکدہ ہے ماسویٰ دوسری باتوں کے اور تصریح
کی ہدایہ کی شرح میں کہ وہ واجب کے قریب ہے اور تاکہ خایہ میں ہے۔ ہمارے نزدیک وہ بیع
کی طرح ہے اگر دعوت دی گئی تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اگر دہان پر خلاف شرع بدعات وغیرہ نہ
ہوں اور ہم سب کو تازیادہ بہتر ہے ہمارے زمانے میں مگر جب معلوم ہو جائے کہ وہاں کوئی بدعت اور
خلاف شرع نہیں ہے تو قبول کرنا ضروری ہے اور ولیمہ کی دعوت کے سوا دوسری دعوتوں کو ان گزری
ہوئی شرائع کے ساتھ غور و فکر سے قبول کرنا چاہیے۔

مسئلہ شب معراج۔ شرعی احکام کو تسلیم
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح متین مسائل ذیل میں :

(۱) حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شب معراج براق پر سوار ہوتے وقت

اللہ تعالیٰ سے وعدہ لے لیا ہے کہ روز قیامت جب کہ سب لوگ اپنی اپنی قبروں سے اٹھیں گے ہر ایک مسلمان کی قبر پر اسی طرح ایک ایک ہراقیم جو لوگ آج آپ کے واسطے بھیجا گیا ہے یہ مضمون صحیح ہے یا نہیں کیونکہ کتاب مدارج النبوة سے لوگ اس کو بیان کرتے ہیں۔

(ب) کتاب مدارج النبوة کیسی کتاب ہے اور اس کے مصنف عالم اہل سنت و جہت مہتر محقق تھے یا نہیں۔

(ج) طوائف جس کی آمدنی صرف حرام پر ہے اس کے یہاں میلاد شریف پڑھنا اور اس کی اُسی حرام آمدنی کی منگائی ہوئی شیرینی پرفاتحہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

(د) مجلس میلاد شریف میں بعد بیان میلاد شریف کے ذکر شہادت اہم حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور واقعات کر بلا پڑھنا جائز ہیں یا نہیں۔

(هـ) خاتونِ جنت سبر زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نسبت یہ بیان کرنا کہ روزِ مشرورہ برہنہ سر و پا تھا ہر ہوگی اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خون آلودہ اور زہرا کبودہ کپڑے کا ندھے پر ڈالے ہوئے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دندانِ مبارک جو جنگِ احد میں شہید کیا گیا تھا ہاتھ میں لیے ہوئے بارگاہِ الہی میں حاضر ہوں گی اور عرشِ کلا یا پر کھڑے ہوں گی اور خون کے مسامدہ میں مُنتِ حاسی کو بخشائیں گی صحیح ہے یا نہیں؟

(و) مجلس میلاد شریف پڑھنے کے لیے پیشتر ٹھہرا لینا کہ ایک روایتِ دوہم پڑھیں گے اور اس سے کم پڑھیں پڑھیں گے اور وہ بھی اس سے پیشگی بعد بیعتِ یاسانی جمع کر لینا جائز ہے یا نہیں؟

(ز) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شبِ معراج عرشِ الہی پر نہیں مبارک تشریف لے جاتا۔ صحیح ہے یا نہیں؟

(ح) راضیوں کے یہاں محرم میں ذکر شہادت و معائبِ شہدائے کر بلا و صوفِ خوالی و شریہ مصنفہ انیس و دو پیر پڑھنا جائز ہیں یا نہیں؟

(ط) بیان کیا جاتا ہے کہ شبِ معراج حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے والدین رضی

اللہ تعالیٰ حضور کا مذاکب دکھایا گیا اور ارشاد باری ہوا کہ اسے حبیب یا مال باپ کو بخشو اسے یا اہمت کرکے پنے مال باپ کو چھوڑا اہمت اختیار کی صمیم ہے یا نہیں؟ (ی) زید باوجود اطلاع پاسے جوابات سوالات مذکور الصدر کے اگر اپنے قول وافعال مذکورہ بالا سے باز نہ آئے اور نائب نہ ہو اور ان جوابات کو چھوٹا تصور کرنے اور یہی بیانات اور طریقے جاری رکھے تو اس سے مجلس شریف پڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

(الف) بے اصل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ب) سنی دامد تھے۔ کتاب میں رطب و یابس سب کچھ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
(ج) اس مال کی شیرینی پر فاقہ کرنا حرام ہے مگر جب کہ اس کے مال بدل کر مجلس کی ہو اور یہ ٹھیک جب کوئی کاربھر کرنا چاہتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اور اس کے لیے کوئی شادت کی حاجت نہیں اگر وہ کہے کہ میں نے قرض لے کر مجلس کی ہے اور وہ قرض اپنے مال حرام سے ادا کیا ہے تو اس کا قول قبول ہوگا کماض علیہ فی الہندیۃ وغیرہا۔ بلکہ اگر شیرینی اپنے مال حرام ہی سے خریدی اور خریدنے میں اس پر عقد و نقد جمع نہ ہوئی یعنی حرام روپیہ دکھا کر اس کے بدلے خرید کر وہی حرام روپیہ دیا اگر ایسا نہ ہوا ہو تو مذہب مفتی بہ پر وہ شیرینی بھی حرام نہ ہوگی۔ جو شیرینی اسے خاص اُہرت زنا یا خنا میں ملی یا اس کے کسی آشنا نے نقد میں بھیجی یا اس کی خریداری میں عقد و نقد مال حرام پر جمع ہوئے وہ شیرینی حرام اور اس پر فاقہ حرام ہے۔ یہ حکم تو شیرینی و فاقہ کا ہوا تو مگر اس کے یہاں جانا اگرچہ مجلس شریف پڑھنے کے لیے جو مصیبت یا منغنہ مصیبت یا اہمت یا منغنہ تمت سے خالی نہیں اور ان سب سے بچنے کا حکم ہے۔ حدیث میں ہے :

من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یقص مواقع التہمة۔

جو اللہ عزوجل اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ ہرگز تمت کی جگہ نہ کھڑا ہو اؤل توان کی چوک اور فرش اور ہر استعمال چیز انہیں احتمالات نجاست پر ہی ہے جو اہل تقویٰ نہیں، اسے ان کے ساتھ قرب آگ اور بارود کا قرب ہے اور جو اہل تقویٰ ہے

اس کے لیے وہ لوہار کی بجٹی ہے گر کپڑے جلے نہیں تو کالے مزد ہوں گے پھر اپنے
نفس پر اعتماد کرنا اور شیطانی کو دور سمجھنا احمق کا کام ہے ومن وقع حول الحی
اوشك ان يقع فیہ۔ جو رستے کے گرد چرائے گا کبھی اُس میں پڑ بھی جائے گا۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

(د) علمائے کرام نے مجلس میلاد شریف میں ذکر شہادت سے منع فرمایا ہے کہ وہ
مجلس سرور ہے ذکر حزن مناسب نہیں

(ه) یہ سب محض جھوٹ اور افتراء اور کذب اور گستاخی و بے ادبی ہے مجمع اولین
آخرین میں اُن کا برہنہ سر شریف لانا جن کو برہنہ سر کبھی آفتاب نے بھی نہ دیکھا
کہ جب مراطہ پر گزر فرمائیں گے زیر عرش سے منادی ندا کرے گا اے اہل عشر
اپنے سر جھکا لو اور اپنی آنکھیں بند کر لو کہ فاطمہ بیٹی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مراد
پر گزر فرماتی ہیں پھر وہ نور الہی ایک برقی کی طرح نشر ہزار حوریں جلو میں لیے ہوئے
گزر فرمائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(و) اللہ عزوجل فرماتا ہے لَا تَشْكُرُوا لِيَّ اِنِّیْ كَفَّارٌ لِّمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ۔ یہ منوع ہے اور ثواب
عظیم سے محرومی مطلق۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ز) یہ محض جھوٹ اور موضوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ح) حرام ہے ع کندھم جنس باہم جنس پر واز۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا یجلسوا
ان کے پاس نہ بیٹھو دوسری حدیث میں فرمایا۔ من کثر سواد قوم فهو مہمل۔
جو کس قوم کا مجمع بڑھ جائے وہ انہیں میں سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ط) محض جھوٹ افتراء اور کذب و بہتان ہے اللہ و رسول پر افتراء کرنے والے
فلاح نہیں پاتے بل و علا و صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(ی) جو بعد اطلاع احکام شرعیہ نہ مانے اور انہیں افعال پر مصر رہے اور فتویٰ شریعت
کو عبور تصور کرے وہ گمراہ ہے اُس سے مجلس شریف بڑھوانا یا اُس کا سُننا
اُس سے اُمید ثواب رکھنا اُس کی تنظیم کرنا سب ناجائز ہے جب تک نائب
نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مدینہ طیبہ میں رہائش

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کتا ہے اگر ہجرت ہی کرنا ہے تو بجائے کابل کے مدینہ منورہ کو ہجرت کروں گا کم از کم یہ تو ہو گا کہ مسجد نبویؐ میں ایک نماز پڑھنے سے پچاس ہزار نواز کا ثواب ملے گا اور کتا ہے دین مدینہ منورہ سے نکلا ہے اور پھر اُسی طرف پلٹ جائے گا پس اس جگہ سے کون جگہ افضل ہو گی اور اس زمانہ میں جبکہ نصاریٰ کا قبضہ اُس جگہ ہے کابل سے ہزار درجہ اس جگہ کی ہجرت کو افضل کتا ہے اور اپنے لیے باعث سلامتی دین و شفاعت تصور کرتا ہے زید کا یہ خیال درست ہے یا نہیں اور یہ ہجرت اس کی درست ہو گی یا نہیں اور اگر ہجرت میں یہ نیت کرے کہ جب تک بیت اللہ شریف اور مدینہ منورہ پر کفار کا قبضہ ہے اتنی مدت اپنے وطن میں نہ آئے گا ایسی نیت اس کی درست ہو گی یا نہیں؟ بے یس و اتو حروا۔

الجواب

زید کے بارے کی خیالات سب صحیح ہیں بے شک مدینہ منورہ سے کسی شہر کو نسبت نہیں ہو سکتی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** ہ مدینہ منورہ اُن کے لیے سب سے بہتر ہے اگر وہ جانیں مگر مدینہ طیبہ میں مجاہدات ہمارے اثر کے نزدیک مکروہ ہے کہ حفظِ آداب نہیں ہو سکے گا اور قبضہ کفار کا بیان غلط اور ہو تو یہ نیت کہ ان کے قبضہ تک وہیں رہے گا اتنی نیت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ تحریکِ خلافت

خدمتِ والا میں غرضِ شخص ہے کہ براہِ کلام اور ذیل کا جواب مرحمت فرما کر خادم کی قتل فرمائیں۔

- (۱) مسائلِ خلافت اسلامیہ و ہجرت عن الہند کے متعلق مولوی عبد الباقی فرنگی علی دہلوی الکلام آزاد وغیرہ نے جو کچھ آواز اٹھائی ہے یہ حدودِ اسلامیہ و شرعیہ کے موافق ہے یا غلط۔
- (۲) ہر جماعہ سے جناب والا کی خاموشی کن مصالِح کی بنا پر ہے اگر موافق ہے تو کیوں ان اصحاب کی تائید میں آواز نہیں اٹھاتے اور اگر خلافت ہے تو دوسرے مسلمانوں کو خطرناک ہلاکت سے کیوں نہیں روکا جاتا جناب والا نے اپنے لیے کہا راہِ تحریک

فرمائی ہے۔ بیسوا توجروا۔

الجواب

مقصود بتایا جاتا ہے اماکن مقدسہ کی حفاظت اس میں کون مسلمان ضلالت کر سکتا ہے اور کارروائی کی جاتی ہے کفار سے اتحاد و مشرک بیڈروں کی غلامی و تعقید قرآن شریف و حدیث شریف کی عمر کو بستہ پرستی پر نثار کرنا۔ مسلمانوں کا تشعشع لگوانا کافروں کی جے بولنا روم بھیس پر بھول چڑھانا اور ایمین کی پر جانی مشرک ہونا مشرک کا جنازہ اپنے کندھوں پر اٹھا کر اُس کی جے بول کر مرگھٹ کر سہ جانا، کافروں کو مسجد میں لے جا کر مسلمانوں کا وادہ بنانا شمار اسلام قربانی کا ذکر کفار کی خوشامد میں بند کرنا ایک ایسے مذہب کی فکر میں ہونا جو اسلام و کفر کی تیسرے اتحاد سے اور بتوں کے معبد پر آگ کو مقدس ٹھہرائے اور اسی طرح کے بہت اقوال احوال افعال جن کا پانی سر سے گزر گیا جنہوں نے اسلام پر بحیر پانی بھیج دیا کون مسلمان ان میں موافقت کر سکتا ہے ان حرکات جنسیت کے رد میں فتوے کیے گئے۔ اور کہے جا رہے ہیں اس سے زیادہ کیا اختیار ہے پاکی ہے اُسے جو مقبب القلوب والا بصار ہے۔ وجبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مسئلہ درخت یا اس کے پتے کی تسبیح کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پتیا درخت بوجہ خلقت تسبیح کر جاتا ہے یا جاذب ذوق کر دیا جاتا ہے تو پھر بد سزائے خلقت ان کا تسبیح میں مشغول ہونا ثابت ہے یا نہیں؟ بیسوا توجروا۔

الجواب

رب عز وجل فرماتا ہے :-

كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ وَلَهُ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ قَوَّانٍ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا
يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَقْتَهُونَ
تَسْبِيحَهُمْ۔

اس کی تسبیح کرتے ہیں آسمان اللہ زمین اللہ
جو کوئی اُن میں میں اللہ کوئی چیز ایسی نہیں جو
اس کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح نہ کرتی ہو
مگر تم انکی تسبیح نہیں سمجھتے۔

یہ کلیہ عامو جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے ذی روح ہوں یا بے روح۔ اجسام معنہ جن کے

ساتھ کوئی روح بنائی بھی قائم نہیں دائم القیوم میں کہ ان میں شیخ کے دائرہ سے خارج نہیں مگر ان کی تسبیح بے منصب و قدرت نہ مسموح نہ مفہوم اور وہ اجسام میں سے روح انسی یا فکری یا حیوانی یا نباتی متعلق ہے ان کی دو تسبیحیں میں ایک تسبیح جسم کہ اس روح متعلق کے اختیاری نہیں وہ اسی اندھن مٹتی ہے کے عموم میں اس کی اپنی ذاتی تسبیح ہے۔

دوسری تسبیح روح یہ ارادی و اختیاری ہے اور بزرگ میں ہر مسلمان کو مسموح و مفہوم۔ اس تسبیح ارادی میں غفلت کی سزا حیران و نباتات کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے اور اس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک ہو جائے منقطع ہو جاتی ہے و ہذا اور دین کے فرمایا ہے کہ ترکھاس مقابر سے نہ اٹھیں

فانہ ما دام رطباً یستبح للہ
کہ جب تک تر ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کرتا
تعالیٰ فیؤنس المیت ہے تربیت کا دل بہتا ہے۔

مگر قتل و قطع و موت و مہیں کے بعد بھی وہ تسبیح کو نفس جسم کی تھی جب تک اس کا ایک جزو لا یتجزئ باقی رہے گا منقطع نہ ہوگی۔ ان میں شیخ الایستبح بحمدہ اسے روح سے تعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ ذکر خداوندی

کیا فرامیے میں طلبہ کے کم ہل سنت و جماعت اس مسئلہ میں کہ ایک مولوی صاحب رحمہ میں اس طرح کہتے تھے۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کو اپنے کلام پاک میں یوں ارشاد فرماتے ہیں "اور کبھی اس طرح کہتے تھے" ارشاد فرماتا ہے "کہیں تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اور کہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ایسے کلام کے کہنے سے انسان پر کفر و شرک تو لازم نہیں آتا ہے گنہگار ہوتا ہے یا نہیں اور کتابوں کے مصنف نے اللہ فرماتے ہیں کیوں نہیں لکھا اور فرماتا ہے لکھا ہے اس کی کیا وجہ ہے۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اللہ عزوجل کو منشاء مفرد سے یاد کرنا مناسب ہے کہ وہ واحد فرد و تربے اور تعیناً منشاء جمیع میں بھی حرج نہیں اس کی نفیر قرآن عظیم میں منشاء مشکم میں تو صد با جگہ ہے اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَآتَانَاهُ لَحِيفًا وَلَوْ نَشَاءُ لَجُفِّفُوْنَ - اور منشاء خطاب میں صرف ایک جگہ ہے وہ بھی کلام

کافر سے کہ عرض کرے گا دیت ارجعون اعمل صالحا۔ اس میں علمائے تہذیب فرمادی ہے کہ ارجع کی جمع باعتبار تکرار ہے یعنی ارجع ارجع ارجع اس میں ضمائر نصیحت میں ذکر مرجع میں جمع غامض اور اردو میں بکثرت بلا تکرار لائی ہیں یہ

آسمان پر امانت تو انصاف کشیدہ قرعہ خال بنام میں دیوانہ ذوق (توجہ) آسمان امانت کا بوجھ اٹھا سکا قرعہ نمبر دیوانے کے نام لگا لیا۔

۵۔ سیدیار و زائل جنگ تبر کاں داؤد

توجہ اسے سیدی ازل کے دن سے جنگ ترکوں کے حصہ میں رکھی ہے۔

زودیت ماہ تا باں آفریدند ز قدرت سر و پستان آفریدند

توجہ ایتیرے چہرے سے ماں تا باں کو پیدا کیا تیرے قد سے باغ میں سرو کو پیدا کیا۔

ایسی جگہ لوگ قضاء و قدر کو مرجع بتاتے ہیں بہر حال یوں ہی کتنا مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرما ہے مگر اس میں کفر و شرک کا حکم کی طرح نہیں ہو سکتا نہ گناہ ہی کا جائے گا بلکہ خلاف اولیٰ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ بچے کو بسم اللہ شروع کرانا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ملتانی شرع میں اس مسئلہ میں کو کھڑا قاعدہ ہے بسم اللہ کا

چار برس چار ماہ چار دن کا ہوتا ہے تو بسم اللہ شریف اس کو پڑھاتے ہیں اور غشی کر سکتے

مستحانی وغیرہ بانٹتے ہیں اس کا کیا حکم ہے جائز ہے یا نہیں سنت ہے یا مستحب کیا یہی

مضوری ہے کہ جب لڑکے کی عمر مذکورہ بالا ہو جب ہی پڑھائی جائے یا کم و بیش پر بھی پڑھا سکتا

ہے۔ اور کسی عالم کے پاس لے جائے یا ہر شخص صحیح عقیدہ پڑھ سکتا ہے نیز مسنون طریقہ

اور تمام فرمائیے۔

الجواب

طریقہ مذکورہ جائز ہے اور اتنی عمر مضوری نہیں کم بیش بھی ہو سکتی ہے اور عالم کو

پڑھانا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ وصال مرشد کے بعد دوسرے بزرگ کی بیعت

حضرات کرام اہل سنت و اہل علوم شریعت کیا فرماتے ہیں کہ زید بنی ایک جود گروہ

کا مرید ہے ابھی تھوڑا ہی زمانہ گزرا ان بزرگوں کا انتقال ہو گیا اب زید اور کسی عالم سے

بیعت ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

تبدیل بیعت بلا حد شرعی ممنوع ہے اور تہدید جائز بلکہ مستحب ہے اور جو سلسلہ
عالیہ قدریہ میں نہ ہو اور اپنے شیخ سے بغیر انحراف کے اس سلسلہ عالیہ میں بیعت
کرے وہ تبدیل بیعت نہیں بلکہ تہدید ہے کہ جمیع سلاسل اسی سلسلہ اعلیٰ کی طرف راجع
ہیں واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - جمعہ کے دن احتیاط النظر

کیا فرماتے ہیں اعلیٰ حضرت مجدد مائتہ السنہ، فاضل بریلوی مولانا احمد رضا خان صاحب
ادام اللہ بالبر والاحسان اس مسئلہ میں کہ جمعہ کی نماز پڑھ کر اس کے بعد پھر نماز عصر پڑھنی
چاہیے یا نہیں۔

الجواب

ہندوستان بفضلہ دارالاسلام سے یہاں کے شہروں میں جمعہ صبح ہے اس کے بعد
بعد نماز عصر کی حاجت نہیں وہاں جاہلوں نے جو دیہات میں جمعہ نکال لیا ہے وہاں اگر
کوئی جمعہ پڑھے تو اس پر عمر پڑھنا ضرور لازم ہے کہ دیہات میں جمعہ نہیں ہوتا۔ واللہ

مسئلہ - وارثی منٹہ وانلر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی وارثی منٹے سے ملاقات ہو اور
یہ شناخت نہ ہو کہ مسلمان ہے یا ہندو اس کو سلام کرنا چاہیے یا نہیں اور اُس سے صاحب
سلامت کرنے کا کیا طریقہ ہے؟ بے یس و اتوجروا۔

الجواب

جو شخص بچان میں نہ آئے کہ مسلمان ہے یا کافر اُس سے ابتداء سلام جائز نہیں کہ ابتداء
سلام مسلمان کے ساتھ سنت ہے اور کافر کے ساتھ حرام اور فعل جب سنت و حرام میں
تردد ہو جائز رہے گا کما فی الخلاصۃ والدلائل التتار وغیرہا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - رسول اکرم پر درود

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ درود پڑھتے تھے

چاروں پشت پر فاتحہ درود پڑھنا چاہیے یا نہیں؟ بیسینوا توجروا۔

الجواب

ہمارے نزدیک صحیح و ریحیح یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آباء و اہل بیت حضرت عبداللہ و حضرت آمنہ سے حضرت کرم علیہ السلام و حضرت خواتمک صلب اہل توحید و اسلام و نجات ہیں تو انہیں ایصال ثواب میں حرج نہیں البتہ اختات علماء سے بچنے کے لیے مناسب یہ ہے کہ ثواب نذر بارگاہ بیکس پناہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرے اور حضور کے طفیل میں حضور کے علاوہ دلوں کو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - یزید پلید کا اسلام و کفر

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت اس مسئلہ میں کہ از روئے فرمان اللہ و رسول یزید نبشا جائے گا یا نہیں؟ بیسینوا توجروا۔

الجواب

یزید پلید کے بارے میں اہل سنت کے تین قول ہیں امام احمد و غیرہ اکابر اسے کافر جانتے ہیں تو ہرگز بخشش نہ ہوگی اور امام غزالی و غیرہ مسلمان کہتے ہیں تو اس پر کتنا ہی مذاب ہو یا آخر بخشش ضرور ہے اور ہمارے امام سکوت فرماتے ہیں کہ ہم نہ مسلمان کہیں نہ کافر نہ مذاہب یاں بھی سکوت کریں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - غنی صدقہ کھا سکتا ہے یا نہیں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو چیز خاص لوط اللہ دی جاتی ہے اس کا کھانا امیر غنی کو کیسا ہے؟ بیسینوا توجروا۔

الجواب

صدقہ واجب جیسے زکوٰۃ و صدقہ فطر غنی پر حرام ہے اور صدقہ نافذ جیسے عوض و سہا یہ کا پانی یا سفر خانہ کا مکان غنی کو بھی جائز ہے کریمت کی طرف سے جو صدقہ بر غنی کو دے گا۔

مسئلہ - فرشتوں پر درود

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فرشتہ پر فاتحہ درود پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب

درد و جیسے طیارہ اصلوۃ والسلام یہ تو ملائکہ کے لیے ہے جو یہی ایصالِ ثواب بھی کر سکتے ہیں
لان الملئکۃ اهل الثواب کما ذکرہ الامام الرازی فی رد المحتار للملئکۃ
فضائل علیہا فی الثواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
ترجمہ: اس لیے کہ ملائکہ ثواب کے اہل ہیں جیسا کہ امام رازی در فتاویٰ ذکر کیا ہے ملائکہ کے ہم پر ثواب
میں افضلیت ہے۔

مسئلہ ۲۱۔ احکامِ نذر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین میں مسئلہ میں کہ کوئی کہے یعنی منت ماننے کہ جان کا بدلہ صدقہ
مسجد میں لے جائیں گے اور اسی کو بعض یوں کہتے ہیں کہ جان بیچ جائے یا کام بن جائے تو نذر اللہ
مصلیٰ کو کھلائیں گے کوئی کہے کہ ہمارا کام پورا ہو جائے تو مسجد میں شیرینی لے جا کر مصلیٰ کو کھلائیں
گے قرعہ چیز ہر ایک کو کھانا جائز ہے یا نہیں خواہ امیر ہو یا غریب۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

مسجد میں شیرینی لے جائیں گے یا نذاریوں کو کھلائیں گے یہ کوئی نذر شرعی نہیں جب تک
کہ خاص فقراء کے لیے دیکھے اُسے امیر فقیر جس کو دے سب کھا سکتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۔ مردے کی طرف سے کھانا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مردہ کے ہم کا کھانا ہو امیر و غریب کو کھلاتے
ہیں کہ کو کھانا چاہیے اور کس کو نہیں اور یوں بھی کہتے ہیں کہ مردہ کے نام کا کھانا مصلیٰ امیر
غریب سب کو کھلاتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

مردہ کا کھانا صرف فقراء کے لیے ہے عام دعوت کے طور پر جو کرتے ہیں یہ منع ہے
غنی نہ کھائے کما فی فتح القدیر و مجمع البرکات۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۔ پیٹھے کا حلال ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سورج کدو یعنی پیٹھا کھانا جائز ہے یا نہیں؟
بیسوا تو جروا۔

الجواب

پیشا مال ہے۔ خَلَقَ لَكُمْ مَالِی الْأَرْضِ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۔ تقرب ختم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ غنہ کی تقرب میں جو کھا کھلیا جاتا ہے وہ درست ہے یا نہیں۔ بید خا تو جروا۔

الجواب

درست ہے کہ یہ سرور ہے اور سرور میں دعوت سنت ہے بخلاف طعام موت

۱۴۴۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۔ مردے کی طرف سے نماز روزہ حج کی ادائیگی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص فوت کسی قسم کی نماز روزہ حج صدقہ مانے اور بغیر ادائیگی ہوئے مر گیا اُس کے اس حق کے ادا کیا صورت ہے:-

الجواب

اگر وصیت کر گیا ادا واجب ہے اور وصیت تہائی مال میں نافذ ہوگی۔ حج کر نہیں صدقہ دیں، نماز روزہ کا فدیہ دیں اور اگر وصیت نہ کی اور واث بالغ اُس کی طرف سے حج کرے یا کرائے اور اپنے حصہ میں سے صدقہ فدیہ دے تو بہتر و موجب اجر ہے ورنہ مطالبہ نہیں میت نے اگر ادائیں تقصیر کی تو اس پر مطالبہ ہے ورنہ اس پر بھی نہیں جو ہر ذیہ و درختار میں ہے:-
اذا مات من علیہ زکوٰۃ او فطر او کفارة او نذر لم تؤخذ من ترکته۔
عندنا الا یتبرع ورنہ بذلہ و ہم من اهل التبرع و لم یجبروا و علیہ و
ان اوصی تنفذ من ثلث۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: اگر ایسے شخص کا انتقال ہو جائے جس پر زکوٰۃ یا صدقہ فطر یا کفارہ یا نذر واجب ہے تو اس کے ترکہ سے ہمارے احناف کے نزدیک ایسا مندرجہ بالا میں سے کچھ وصول نہیں کیا جائے گا۔

مسئلہ ۲۴۔ مسئلہ وراثت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دو بھائی کافر ہیں ایک مسلمان ہو گیا تو اب وہ بھائی کافر اس کو حق حصہ نہیں دیتا ہے اور کہتا ہے کہ تم ہمارے مذہب سے نکل گئے تمہارا

حق کیا ہے کہ اس مسلمان بھائی کا حق ہر گز یا نہیں و بیسوا توجروا۔

الجواب

اگر آپ کا ترکہ دونوں بھائیوں نے یا تنہا اب ایک مسلمان ہر گز تو انہیں حصہ کا
ملک ہے مسلمان ہونے سے ملک ناک نہ ہوتی ہاں اس کے اسلام کے بعد ان کا فرد میں جو
مراں کا ترکہ اس نے لے گا اختلاف الدین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہاں کے اختلاف کی
مشکلہ۔ عورتوں کو مزارات پر جانے کی ممانعت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بزرگوں کے مزار پر عرسوں میں یا اس کے علاوہ
عرسہ میں جاتی ہیں پاک یا پاک کی حالت میں بعد نفی کی طلب و حاجت برائی کے لیے اور وہاں مطہین
میں تو اس قبرستان میں ان کا شجرہ چائے ہے یا نہیں اگر یہ باتیں بڑی ہیں تو اس بزرگ میں تصرف
وقت اس بزرگ میں تصرف وقت اس کے روکنے کی ہے یا نہیں اور یہ کہا جاتا ہے کہ دربار
بزرگان میں آنے والے ان کے مہمان ہیں یہ صحیح ہے یا نہیں اور جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ بزرگ
لوگ اپنے مزار سے تصرف نہیں کر سکتے ہیں اور یہ دلیل لاتے ہیں کہ اگر ان تصرف کر سکتے تو وہاں
نذرانہ لگاتی، بھائی ناچتی ہیں عورتیں غمر مریختی ہیں ان کے پیچھے پیشاب کرتے ہیں تو کیوں نہیں
روک سکتے یہ کہنا ان لوگوں کا اور ان کی یہ دلیل صحیح ہے یا نہیں اور اس کا کیا جواب ہے بیسوا توجروا۔

الجواب

عورتوں کو مزارات اولیا و مقابر عوام دونوں پر جانے کی ممانعت ہے اولیائے کرام کا
مزارات سے تصرف کرنا بیحکام حق ہے اور وہاں ہر وہ دلیل مض باطل امام مزارات لڑو
تکلیف میں نہیں وہ اس وقت مض حکام کو نیکیہ کے تابع ہیں سیکڑوں ناخفایاں لوگ مسجدوں
میں کرتے ہیں اللہ عزوجل تو قادر مطلق ہے کیوں نہیں روکتا حاضران مزار مہمان ہوتے ہیں
موجود تین ناخاندہ مہمان ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشکلہ۔ مزار امیر کے ساتھ قوالی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قوالی جو عرسوں میں دھان کے علاوہ ہوتی ہے
جس میں سوانحیہ غریبات کے عاشقانہ آہات یعنی مزار امیر کے ساتھ بھائے جاتے ہیں جائز ہیں
یا نہیں بزرگ لوگ جو اس میں شریک ہوتے ہیں بلکہ بعض کی نسبت وصال ہر جانا بھی منا جاتا ہے

یہ فعل ان کا کیسا ہے اگر یہ برابر تو گمروں یعنی خائفوں میں پشت پائنت سے برقی جلی آتی
میں خلاف ہے یا نہیں اور ایسی خائفوں میں جانا اور اداوت اختیار کرنا اور انہیں بہتر کہنا
اور ان کے سامنے سر نیاز خم کرنا کیسا ہے جائز ہے یا نہیں؟ بیسوا اتوجروا۔

الجواب

خالی قولی جائز ہے اور مزاحیر حرام زیادہ غلو اب منتہا سلسلہ عالیہ چشتیہ کو ہے اور حضرت
سلطان المشائخ محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرائد الغواہ شریف میں فرماتے ہیں مزاحیر
حرام است حضرت مخدوم شرف الملتہ والدین پچھلی منیری قدس سرہ نے مزاحیر کو زنا کے ساتھ
شمار کیا ہے۔ اکابر اولیائے ہمیشہ فرمایا ہے کہ مجھ و شریعت پر نہ جاؤ جب تک میرا ان شرع
پر مستقیم نہ دیکھ لو پھر بدلنے کے لیے جو چاہو شرعیں لازم ہیں اس میں ایک یہ بھی کہ حفاظت
شرع مطہر آدمی خود اختیار کرے ناجائز فعل کو ناجائز ہی جانے۔ اور ایسی جگہ کسی ذات خاص

مسئلہ۔ قبر سے چراغ کی روشنی کا ظاہر ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ بزرگوں کے مزار سے جو چراغ کی روشنی
ہوتی ہے یہ کیسی ہے اور اس سے صاحب مزار کی بزرگی ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟
بیسوا اتوجروا۔

الجواب

اگر منجانب اللہ ہے تو ضرور بزرگی ثابت ہوتی ہے اور اگر بزرگی ثابت ہے تو منجانب اللہ
ہے ورنہ امر محتمل ہے شیطان ایسے کرشمے دکھاتا ہے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی ازواج مطہرات سے ایک بی بی جب اندھیر سے میں جاتیں ایک شمع روشن ہو جاتی۔ ایک
روز حضور نے ملاحظہ فرمایا اُسے بھگادیا اور فرمایا کہ یہ شیطان کی جانب سے ہے پھر ایک
ربانی فرمان کے ساتھ فرمایا کہ مافی بھوۃ الاسرار دو معدن الانوار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ قبر پر درخت لگانا۔

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ قبر پر درخت لگانا دیوار کھینچنا یا قبرستان
کی حفاظت کے لیے اس کے چاروں طرف کھود کر جس میں جدیدہ قدیم قبریں بھی ہیں محاصرو
الجواب۔ حفاظت کے لیے حصار بنانے میں حرج نہیں اور دھت لگنا سائے

ناظرین کے لیے ہوں تو اچھا ہے مگر قہر سے جدا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۔ زندہ بزرگوں کا وصال یافتہ بزرگوں سے ہم کلام ہونا
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عابدی تہذیبی زندہ اور صاحب مزار ولی اللہ کے امین ظاہر طریقہ سے ہم کلام ہونے کی کوئی خبر ہے یا نہیں؟ بیسوا اتوجروا۔

الجواب

بکثرت میں کہ امام جلال الدین سیوطی کی شرح الصدور وغیرہ میں مذکور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۔ اسمائے مبارکہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اللہ عزوجل کے کتنے نام ہیں اور شہنشاہ درجہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کتنے؟ بیسوا اتوجروا۔

الجواب

اللہ عزوجل کے ناموں کا شمار نہیں کہ اُس کی شانیں غیر محدود ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسمائے پاک بھی بکثرت ہیں کہ کثرت ہمارا شرف مسمیٰ سے ناشی ہے۔ اکثر سو سے زیادہ موابہد و شرح موابہد میں ہیں اور فقیر نے تقریباً چودہ سو پائے اور حصر ناممکن۔

مسئلہ ۳۳۔ سورت فاتحہ اور سورت اخلاص میں مدحِ رسول

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص میں خدای کی تعریف ہے یا رسول اللہ کی بھی؟ بیسوا اتوجروا۔

الجواب

سورہ فاتحہ میں حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مرتبہ مدح ہے المقَرَّطُ المستقیم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اودان کے صحابہ حضرت بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما انعمت علیہم کے چاروں فرقوں کے سردار انبیاء میں انبیاء کے سردار مصطفیٰ میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شیخ محقق نے انبیاء، انبیاء میں نبی اولیاء کی ایک تفسیر بتائی ہے، میں انہوں نے ہر آیت کو نعمت کر دیا ہے میں سورہ اخلاص میں بھی داخل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۔ خواب میں کسی کام کے کرنے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو جنگ عالم حیات میں اپنے مقتدوں کو تلبیہ دیتے ہیں اگر بعد وصال کے بھی خواب میں تعلیم کریں تو اس پر یقین خواب کی باتوں پر شرع کی رو سے چلنا کیسا ہے؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

اچھے خواب پر عمل خوب ہے اور اچھا کہ موافق شرع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۔ قصہ لال کافر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مولیٰ علی نے لال کافر کو مارا اور وہ بھاگا اور ہنوز زندہ ہے آیا اس کی خبر حدیث سے ہے اور کب تک زندہ رہے گا اور پھر ایمان لائے گا یا نہیں؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

یہ بے اصل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۔ استن حنّانہ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ حنّانہ کڑی جو آپ کے فراق میں نالائقی قیامت کے دن اُس کا کیا حال ہوگا۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

وہ جنت کا ایک درخت کیا جائے گا کمانی حدیث۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۔ دعویٰ خدائی

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ حضرات منصور و بہرہ زور مد نے ایسے الفاظ کہے جن سے خدائی ثابت ہوتی ہے تو دبا پر آنے اور کھال کھینچی گئی لیکن وہ ولی اللہ گئے جلتے ہیں اور فرعون شدا و ہامان و فرود نے دعویٰ کیا تو حملہ فی النار ہوئے اس کی کیا وجہ ہے؟

الجواب

ان کا زور نے خود کہا اور طعن ہوئے اور انہوں نے خود نہ کہا اُس نے کہا جسے کنا یاں

ہے کہ اگر وہی انہیں سے مسوح ہوئی جیسے مومن علیہ السلام نے درخت سے سنا اِی اَنَا اللّٰہُ۔
نہیں ہی ہوں اللہ رب سارے جہان کا۔ کیا درخت نے کہا تھا حاشا بلکہ اللہ نے یہ میری عزت
اس وقت شجر مومن ہر تنہ میں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ احکام مالگزاری

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ زمین سے مالگزاری مالک یشا ہے اس میں اگر پانی ٹھہرا
اور پھل ٹھہری تو مالک کسٹا ہے کہ پھل بھاری ہے اگر رعایا نہ دے تو گنگا رتن نہیں بینوا تو حروا۔

الجواب

مباح پھل جو پکڑنے اسی کی ہے مالک کو اس پر دعویٰ نہیں پہنچتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نماز میں طول قیام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ:-

(الف) طول قیام کثرت رکوع و سجود سے احب ہے یا نہیں؟

(ب) نماز کے اندر اگر ٹوٹی گر جائے تو اٹھا چاہیے یا نہیں؟

(ج) امام قراءت یا رکوع کو کسی مقتدی کے واسطے اللہ دراز کر سکتا ہے یا نہیں جبکہ مقتدی

وضو کر رہا ہو یا مسجد میں آگیا ہو اور یہ امام کو معلوم ہو گیا کہ کوئی شخص ہے کہ عنقریب

شریک ہونا چاہتا ہے بایں صورت رکوع میں کچھ دیر کر دے تو باز ہے یا نہیں؟

(د) وتر میں قبل نماز قنوت کے سو ا رکوع کیا اور دو ایک تسبیح بھی پڑھ چکا ہے اسے خمال

بُورا اور کھڑے ہو کر قنوت پڑھی تو اس صورت میں سجدہ مسولانہ ہے یا نہیں؟

(هـ) ایک آیت مایعوز بہ الصلوٰۃ کی کتنی مقدار ہے؟

الجواب

(الف) در طول قیام احب ہے اور اہمیت میں ہے المذہب المعتدل طول القیام احب اس

مذہب ہے المذہب المعتدل ان طول القیام احب۔ اسی میں ہے طول العام هو المصحح بل
هو قول الكل۔

(ب) اٹھائینا افضل ہے جبکہ بار بار نہ گھرے۔ اور اگر تزلزل انہماک کی نیت سے سر نہ

رہنا چاہے تو نہ اٹھائینا افضل در مختار میں ہے سقطت قنوتہ فاعادتها افضل

(تو پانی سے اگر جائے تو اس کا ٹھہرنا افضل ہے)

الا اذا احتاجت بتكرير وعمل كثير رد المختار - الظاهر ان افضليته اعادة
حيث لم يقصد بتكررها التذلل -

(ج) اگر خاص کسی شخص کی خاطر اپنے کسی عداوت خاصہ یا خوشامد کے لیے متکثر ہو تو ایک بار
تسبیح کی قدر بھی بڑھائی برکت اجازت نہیں بلکہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے فرمایا کہ بخشی علیہ امر عظیم یعنی اس پر شرک کا اندیشہ ہے کہ نماز میں اتنا عمل اس
نے غیر خدا کے لیے کیا اور اگر خاطر خوشامد متکثر نہیں بلکہ عمل حسن پر مسلمان کی اعانت ،
داد و یہ اس صورت میں واضح ہوئی ہے کہ اس نے اسے کرنے والے کو نہ پہچانے یا پہچانے اور
اس کا کوئی تعلق خاص اس سے نہ ہو نہ کوئی عرض اس سے اٹکی ہو ، تو رکوع میں مذکور
تسبیح کی قدر بڑھا دینا جائز بلکہ اگر حالت ہو کہ ابھی سر اٹھائے لیٹا ہے تو وہ رکوع
میں شامل ہونے نہ ہونے میں شک میں پڑ جائے گا تو بڑھا دینا مطلوب اور جو بھی نماز
میں نہ ملے گا مسجد میں آیا ہے وضو وغیرہ کرے گا یا وضو کر رہا ہے اس کے لیے قصد
سنون پر نہ بڑھائے بلکہ اگر بڑھانا موجب ثقل حاضرین نماز ہو گا تو سخت ممنوع و ناجائز
المسالۃ و اذ فی الکتاب بسطھا الشامی فی صفۃ الصلوۃ و ما لکنہ حظ التحقیق
(د) تسبیح پڑھ چکا ہو یا ابھی کچھ پڑھنے پایا ہو اسے قنوت کے لیے رکوع پھر پڑھنے کی اجازت
نہیں اگر قنوت کے لیے قیام کی طرف مڑ دیا گئے کیا پھر قنوت پڑھے یا نہ پڑھے اس پر
سجدہ سہو ہے - در مختار میں ہے -

لوفسى القنوت ثم تذکرة فی الركوع لا یقتت فیہ لغوات محله ولا یعود
الی القیام فان اعادة وقت ولم یعد الركوع لم یفسد صلاته ویسجد
لنحو وقت ولا لزواله عن محله اه اقول وقوله ولم یعد الركوع ای
ولو لم یعد لانه لم یعد نقض بالعود للقنوت لکن لو لم یعد فسد لان
زیادة ما دون رکعة لا تفسد نعم لا یکفیہ اذن بعود السجدة الاخر
السجدة لا یفقد الركوع عند افعلیه الامادة سجدة للسجدة ولو یسجد -

ترجمہ : اگر دعائے قنوت کو بھول گیا پھر اس کو رکوع میں یا ر آیا تو دعائے قنوت نہ پڑھے اپنے
محلہ سے قنوت پڑھانے سے وجہ سے اور نہ قیام کی طرف موڑے اور اگر قیام کی طرف لوٹا اور دعا

قنوت پر بھی اسی طرح دوبارہ نہیں کیا تو اس کی نماز ناسد نہیں ہوگی اور مجدد ہو کر سے قنوت پر بھی ہو یا نہیں پڑھی ہو قنوت کا اس جگہ بدل جانے کی وجہ سے۔

(۵) یہ آیت کہ پھر حرف سے کم نہ ہو بہت نے اس کے ساتھ یہ بھی شرط لگا لی کہ صرف ایک کلمہ کہ نہ ہو تو ان کے نزدیک معتدھا متقی اگر پر پوری آیت اور پھر حرف سے زائد ہے جو انما ذکر کافی نہیں۔ اسی کو منید و کبیرہ و سراج و ہاج و فتح و تقدیر و بحر الرائق و درختار و غیرہ میں اصح کہا اور امام الاہل علی و اسماعیلی و امام ملک العلماء و ابو بکر مسعود کا شانی نے فرمایا کہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف مدہا متن سے بھی نماز جائز ہے اور اس میں اصلا ذکر خلاف نہ فرمایا و نہ متنازع میں ہے :-

اعلمنا سة احرف ولو تعدد ا کلم یلذ اذا کانت کلمة فالاصح عدم الصحۃ
ہندہ میں ہے :

الاصح انه لا یجوز کذا فی شرح الجمع لابن ملک و لکذا فی الظہیریۃ
والسراج الوہاج و فتح القدیر۔
فتح القدیر میں ہے :

لو کانت کلمة فحوم مدہا متن ص، ق، ن، فان ہذا آیات عند
بعض القراء الاصح انه لا یجوز لانہ یسعی عادلا قارما۔
بحر الرائق میں اسے ذکر کر کے فرمایا :

کذا ذکرہ السارحون و هو مسلم فی ص و نحوہ اما فی مدہا متن ہ
فذكره الاسبغی جابی و صاحب البدائع انه یجوز علی قول ابی حنیفۃ من
غیر ذکر خلاف بین المشائخ بدائع میں ہے : فی ظاہر الروایۃ قد راد فی
الفرض بالایۃ التامۃ کقولہ تعالیٰ مدہا متن و ما قالہ ابو حنیفۃ اقول
انہی ہے مگر جبکہ ایک جماعت اُسے ترجیح دے رہی ہے تو احتراز ہی میں احتیاط ہے۔
خصوصا اس حالت میں کہ اس کی ضرورت نہ ہوگی مگر مثل فجر میں جبکہ وقت قدر واجب سے کم
نہ ہو ایسے وقت کو فطر کہ بالا جماع ہمارے امام کے نزدیک اداۓ فرض کو کافی ہے ،
مدہا متن سے جلد ادا ہو جائے گا کہ اس میں حرف بھی نہ اندر میں اور ایک مد متصل ہے جس کا

ترک حرام ہے ہاں جسے یہ یاد ہو اس کے بارے میں وہ کلام ہوگا اور احراط اعاده واللہ
مسئلہ عورت کیلئے اجازت حج
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر عورت حج کو جانا چاہتی ہے اور شوہر اس
 کا اس کو منع کرے کسی غرض سے تو جاسکتی ہے۔ نیز اجازت شوہر کے یا نہیں بیسواالجور۔

الجواب

اگر عزم ساتھ ہے اور حج اس پر فرض ہے تو جائے گی ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ شوہر کے حکم کی بجائے نماز کو ترجیح دینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شوہر کسی کام کے کرنے کا حکم کرے اور وقت
 نماز آتا ہے کہ اگر اس کے حکم کی تعمیل کرے تو پھر نماز کا وقت باقی نہیں رہے گا تو اس صورت
 میں عورت نماز پڑھے یا حکم شوہر بجالائے؟ بیسواالجور۔

الجواب

نماز پڑھے ایسا حکم ماننا حرام ہے۔

مسئلہ مجلس میلاد میں قیام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کتنا ہے قیام میلاد شریف مگر علقشا ذکر
 خیر کو وجہ سے کیا جاتا ہے تو اول وقت سے کون نہیں کیا جاتا اس لیے کہ اول سے ذکر خیر
 ہی ہوتا ہے اور اگر اس خیال سے کیا جاتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رونق افروز ہوئے
 ہیں تو کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اول وقت سے رونق افروز نہیں ہوتے اگر ہوتے
 ہیں تو ابتدا سے مجلس مبارک قیام ہی سے کیوں نہیں ہوتا اور اگر نہیں کیا تو قطعاً ولدہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے وقت جلوہ افروز ہوتے اور تا قیام تشریف فرما رہتے اور نور الگوں
 کے بیٹھتے ہی تشریف لے جاتے ہیں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور کا آنا لوگوں کے قیام و
 نیز میلاد خواں کے فطر ولدہ کھنے پر موقوف ہے کیا یہ زید کا کہنا لغو ہے یا نہیں اور اس کا کافی

الجواب

اللہ اعلم بالصواب۔

کے اور جوہ حقیقی ہے اُس کی طرف اُسے ہدایت نہ ہوئی تنظیم ذکر اقدس میں مثل تنظیم ذات انور ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تنظیم ذات باحقان حالات مختلف ہوتی ہے منظم کے قدم کے وقت قیام کیا جاتا ہے اور اس کے حضور کے وقت بادب اُس کے سامنے بیٹھنا تنظیم ہے۔ ذکر شریف میں بھی ذکر قدم کی تنظیم قیام سے ہے اور باقی وقت کی تنظیم بادب قعود سے ولکن

الوہابیۃ قوم لا یعقلون۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ۔ باطل فرقے کے عقائد کو اچھا سمجھنا کفر ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ زید سناؤ اللہ کے کہیں عیسائی یا دہائی یا کافر ہر جاؤں گا نام ایک فرقہ کا یا اگر وہ انہیں میں سے ہو گا یا انہیں یا یہ کہے کہ جی چاہتا ہے کہ غیر معتقد ہر جاؤں یا یہ کہے کہ غیر معتقد ہونے کو چاہتا ہے یہ قول کیسا ہے اگرچہ کسی کو چھوڑنے یا مذاق کی غرض سے کہے؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

جس نے جس فرقہ کا نام لیا اُس فرقہ کا ہر کیا مذاق سے کہے یا کسی دوسری وجہ سے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ تعدیل ارکان نہ کرنا گناہ ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص نماز میں تعدیل ارکان نہ کرے یعنی رکوع کے بعد سیدھا نہ کھڑا ہو سجدہ کے بعد بیٹھنے نہ پائے کہ دوسرا سجدہ کرے بلکہ ایسا دیکھا گیا کہ اقل سجدہ سے ایک دو یا پشت سر اٹھا یا سجدہ دوسرا سجدہ کر لیا ایسے شخص کی نماز ہوگی یا نہیں؟

اس پر کہنے کے لئے کہ تم نے کہا کہ تمہارا کھانا کا تو کھنے سے ہم نے کھایا تو نہیں اسی طرح سے اگر ہم کسی فرقہ کا نام لیں تو اس فرقہ سے جو جاؤں گا تو اس فرقہ سے نہ ہونا چاہیے جو مرنے کے سے آدمی کھاتا تو نہیں اور کفر و دین و اسلام کھنے سے ہوتے ہیں صحت اس سے لازم آتا ہے کہ اگر کافر کہے کہ مسلمان ہر جاؤں گا تو مسلمان ہر جائے حالانکہ نہیں جو کافر نے اس قول سے عرف اسلام کا پسند کرنا لازم آتا ہے اور پسند سے مسلمان نہیں ہوتا جب تک اسلام نہ لائے اور مسلمان کا دوسرا فرقہ باطل کر پسند کرنا خود کفر ہے لہذا یہاں کفر یا کفر یا جائے گا وہاں اسلام نہیں پایا جائے گا جب تک اسلام نہ لائے۔

الجواب

ایسی نماز قریب نہ ہونے کے ہے اور اس کا پھر تا واجب اور پڑھنا۔ حدیث میں فرمایا کہ اگر ساتھ برس ایسی نماز پڑھے گا قبول نہ ہوگی دوسری حدیث میں ہے:

انا تخاف لوجعت علی ذلک ہم غن کرے ہیں مگر اس حال پر موقوفہ
لصت علی غیر الفطرۃ ای غن دین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دین پر۔ رہے گا
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ عورت کے مرید ہونے کیلئے خاوند کی اجازت کی ضرورت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت بیز اجازت شوہر کے مرید ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اگر بیز اجازت ہو گئی تو کیا حکم ہے؟ بیسوا تو جبروا۔

الجواب

ہو سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کفو کا مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لڑکی باندہ ہو گئی اور فی الحال کوئی کفو نہیں ملتا کہ جس کے یہاں نکاح ہو، غیر کفو ملنے یعنی کم حیثیت والے یا لڑکی کے والدین سے زائد حیثیت کے ہوتے ہیں مگر آتا کامل اچھے نہیں ملنے لڑکے کے آباؤ اجداد اچھے تھے لیکن ان کی جو روحوانہ تھی بعد نکاح اس سے یہ لڑکا ہر اتومدوں میں کس کے یہاں کرنا بہتر ہے یا کفو کا مستکر رہے؟ بیسوا تو جبروا۔

الجواب

فقد علی حیثیت میں کم ہر نامان کفایت نہیں کفو وہ نہیں ہے جس کے ساتھ اس عورت کا نکاح اس کے اوپا کے لیے باعث ننگ عار ہو یا اگر شریف القوم ہے اور طوائف سے بعد اس نے نکاح کیا تو اس سے بچے کے نسب پر حزن نہیں آتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نماز میں سورت پڑھنے کا مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اول رکعت میں ایک رکوع یا سورہ پڑھی دوسری

رکعت میں اگر اس سے مقدم کی سورہ یا رکوع زبان پر سونہدی ہو جائے تو ای کو پڑھے یا نہ پڑھے
سورہ یا رکوع پڑھے اس کو چھوڑ دے اگر پڑھ کر نماز تمام کر لی تو ہوئی یا نہیں؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

زبان سے سونہی سورہ کا ایک کلمہ نکل گیا اسی کا پڑھنا لازم ہو گیا مقدم ہو خواہ موخر خواہ
مگر ان تصدقاً تبدیل ترتیب گناہ ہے اگرچہ نماز جب بھی ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ خطبہ جمعہ میں غیر عربی الفاظ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ:-

- (۱) یہ کہ بعد اذان ثانی کے پہلے اردو اشعار پڑھ لیے جائیں بعد فوراً خطبہ شروع کر دیا جائے۔
- (۲) یہ کہ بعد خطبہ پڑھنے کے فوراً اشعار اردو پڑھیں بعد نماز کو کھڑے ہوں۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

دونوں صورتیں خلاف سنت ہیں غیر عربی کا خطبہ میں لانا ترک سنت متروکہ ہے نہ ترک

مسئلہ شریعی سفر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تھری روزہ نماز کے لیے کہاں تک مدد رکھی گئی ہے
بدریہ ریل ڈوشب دو دن کے سفر میں تھری روزہ نماز ہو گا یا نہیں اگر نہیں تو کتنے دن کے سفر میں
تھری روزہ ہے؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

ساتھ ساتھ میل مت سفر ہے ریل میں ہو خواہ پیادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مکروہ اوقات میں تلاوت قرآن پاک

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوقت زوال قرآن پڑھنا
چاہیے یا نہیں؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

آفتاب نکلنے ڈوبنے اور ٹھیک دوپہر کو قرآن مجید کی تلاوت کی جگہ اور ذکر الہی درود

شریف وغیر پڑھیں۔ وہ تین وقت تلاوت کے ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - آیات میں وقف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گناہت لایہ پر غصہ کیا رکوع یا وقت کرنا کیسا ہے
کیا قیامت ہے اگر جس آیت پر گناہ ہے رکوع کر دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں مثلاً اور پر سے
پڑھا آیا اور صلوٰۃ کو غنیٰ فہم لا یومعون ہر رکوع کر دیا تو جائز ہے یا کچھ حرج بھی
ہے؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

ہریت پر وقت مطلقاً بلکہ است جائز بلکہ سنت سے مروی ہے سارا کون اگر مینے ہم
 ہو گئے جیسے آیت مذکورہ میں کہ اس کے بعد دوسری تمثیل مستقل رشاد ہوئی ہے جب تو اصل
 حرج نہیں اور اگر مینے ہے آیت آئندہ کے تمام میں تو نہ چاہیے خصوصاً اشالِ خُزَلِّ لِلْمُؤْمِنِينَ
 میں کہ نہایت قبیح ہے اور تَوَدُّدُ ذُنُفْهُ اسْتَقْلِلَ سِلَاقِیْنِ کہ میں قبیح اس سے کم ہے نماز بہر حال ہو
 جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۲۔ حرمت بھنگ و حیرس

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان خرافاتین اس مسئلہ میں کہ سوائے شراب کے بھنگ
اندر آنے والی چرس کو کون کون سے افراد میں سے یہ کہ اس سے نشہ نہ آئے تو وہ شخص حرام کا
مذکب حرام نہیں، بیسوا تو سب روا۔

الجواب ہے

نشہ ذہر حرام ہے نشہ کی چیزیں پینا جس سے نشہ بازوں کی مشابہت ہو مگر چہ حد نشہ
تک نہ پہنچے یہ بھی گناہ ہے یہ ان تک کہ علما نے تصریح فرمائی ہے کہ خاص پانی دور شراب کی طرح
پینا بھی حرام ہے ہاں اگر دوا کے لیے کسی مرکب میں افیون یا جھنگ یا پارس کا آستانہ ملا جائے۔
جس کا عقل پر اصلاً اثر نہ ہو حرج نہیں بلکہ افیون میں اس سے بھی بھینٹا چلا بیٹے کہ اس خبیث کا
اثر ہے کہ معدے میں سوراخ کر دیتی ہے جو افیون کے سوا کسی جلا سے نہیں بھرتے تو خواہی غواہی
مردمان ٹر کر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۲۔ بعض کفریہ کلمات

کیا فرماتے ہیں علمائے کرم اس مسئلہ میں کہ ایک شخص سامنے سے گزرا دوسرے سے کہا صلوات ہو گئی اور جماعت تیار ہے اس نے کہا ناز پڑھنے والے پر لعنت بھیجتا ہوں جب یہ ذکر ایک تیسرے شخص کے سامنے ہو اور لوگوں نے کہا یہ کلمہ کفر ہے تو اس نے کہا کہ ایسی باتوں سے کفر نہیں مائد ہوا کرتا مگر یہ شخص مائل بالغ ہے اس شخص کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

اسی کہنے سے وہ شخص کافر ہو گیا اُس کی عورت نکاح سے نکل گئی اور یہ تیسرا بھی نئے سرے کے کفر اسلام پڑھے اور اپنی عورت سے اس کے بعد نکاح کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۳۔ طلاق کے متعلق ضروری مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے بعد مکان چھوڑنے اپنے دو سال کے ایک خط صرف بنام وارث زوجہ اپنی کے اس مضمون کا لکھا کہ ہم اپنی زوجہ کو طلاق دیتے ہیں اب اسکو بے میر سے چاہیے کہ گھر سے میرے چلی جائے اب ہمارا اتنا نہیں ہرگا اور اس کا نشان و پتہ نہیں کہ کہاں چلا گیا۔ سروں اس خط کا اس کے دوسرے خطوں کے ساتھ لٹا جلتا ہے غمکہ کو دخل نہیں آیا یا طلاق ہوئی یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

مرد عورت باور کرتی ہے کہ یہ خط اس کے شوہر ہی کا ہے تو اسے اختیار ہے کہ بعد وقت میں سے چاہے نکاح کرے۔ کما فی علیہ فی الہندیۃ عن محیط السرخسی۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ ۵۴۔ ایام حمل کی طلاق کا مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایام حمل میں طلاق دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو عدت اس کی کیا ہے؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

حمل میں طلاق نہ دی جائے مگر وہ گاہر جائے کی عدت وضع حمل ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - ترتیب آیات اور نماز

چربی فرمائید علمائے دین و شرع متین دین مسئلہ کہ امام نے سورۃ المائد سے رکوع میں
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ کہہ پڑھی جس میں آتہ ذلک الکتب لاینب فیہ کھدی
للمتقین ۵ الذین یؤمنون بالغیب وھیمون الصلوۃ ویمارونہم ینفقون ۵
کہہ ٹھیک پڑھی بعدہ بھائے والذین یؤمنون بما أنزل الیک کے والذین یؤمنون
بالغیب پڑھ کر آگے کو پڑھ گئے اور آگے بھائے ان الذین کے والذین پڑھی اور
سجدہ سو بھی کیا نماز ہوئی یا نہیں صرف آیات مذکورہ کہہ پڑھنے سے نماز ہوگی یا نہیں بیسوا

الجواب

نماز ہوگئی سجدہ سو کی بھی کر لی حاجت تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - اقسام سود

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی پرواڑی یا کسی سرمہ فروش کو دس یا پانچ روپے
کوئی شخص دے اور اُس سے کہے کہ جب تک میرا روپیہ تمہارے ذمہ رہے مجھ پران بعدہ غریب
روزانہ کے دیا کرو اور جب روپیہ وہیں دو گئے تو مت دینا یہ صورت جائز ہے یا نہیں اور نہیں
تو جواز کی کوئی صورت ہے۔ بیسوا تو جوا۔

الجواب

یہ صورت خاص سود اور حرام ہے۔ سود کے جواز کی کوئی شکل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - وجوب قربانی

کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نصاب کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ سادھ
بادن تولد چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا بمقدار اس کے روپیہ موجود ہوں جب قربانی واجب
ہے یا کہ اتنی مقدار کی مالیت ہو چاہے اس کے پاس کاشت ہو یا چوپائے ہوں اگر ایک شخص
کے پاس ساڑھ روپیہ کی بھینس یا بیل ہے تو اُس پر قربانی ہے یا نہیں کسی شخص کو ہزار روپیہ ہزار
کی آمدنی ہے لیکن بزمانہ قربانی ایک روپیہ بھی اس کے پاس موجود نہیں تو کیا وہ شخص فرض لے کر
قربانی کرے گا یا نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس کاشت فروخت کر کے قربانی کرے یا نہیں بیسوا تو جوا۔

الجواب

قربانی واجب ہونے کے لیے صرف اتنا ضروری ہے کہ وہ ایام قربانی میں اپنی تمام اصل حاجتوں کے علاوہ چھپتے روپیہ کے مال کا مالک ہو چاہے وہ مال نقد ہو یا بیل بھینس یا کاشت کاشت کار کے ہل کے پیل اس کی حاجت اصلیہ میں داخل ہیں ان کا شمار نہ ہو۔ ہزار روپیہ ہزار کی آمدنی والا آدمی قربانی کے دن چھپن روپیہ کے مال کا مالک نہ ہو یہ صورت خلاف واقعہ ہے اور اگر ایسا فرض کیا جائے کہ اس وقت وہ فقیر ہے تو ضرور اُس پر قربانی نہ ہوگی اور جس پر قربانی ہے اور اُس وقت نقد اس کے پاس نہیں وہ چاہے فرض لے کر کرے یا اپنا کچھ مال بچے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: معنی میں فساد کی وجہ سے نماز کا نہ ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت اس مسئلہ میں کہ امام کرمین آئینوں کے بعد معنی میں فساد ہو گیا جیسا کہ سورہ یوسف کے شروع میں چار آیات کے بعد اُنِیْتُهُمْ کی جگہ اُنِیْتُهُمْ پڑھا اس حالت میں نماز ہوگی یا نہیں؟ بینوا تو جہود۔

الجواب

فساد معنی اگر ہزار آیت کے بعد ہو نماز جاتی رہے گی مگر یہاں اُنِیْتُهُمْ میں ت کا زبر پڑھا مفید نہیں نماز ہوگئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: غلط اذان کا مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر اذان نہ ہوئی ہو یا ہوئی ہو مگر غلط تو نماز میں کیا خرابی ہے جبکہ ان صورتوں میں نماز پڑھی۔ نماز تراویح حافظ ناہانغ پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔ ناآہانغ اذان دے سکتا ہے یا نہیں۔ اگر دیدی ہو تو رپڑانی چاہیے یا نہیں؟ بینوا تو جہود۔

الجواب

۱) بغیر اذان کے جماعت کرنا مکروہ ہے اور نماز مکروہ ہوگی اور اذان اگر ایسی غلط ہوئی کہ شرعاً اذان نہ پڑھی تو وہ بھی بغیر اذان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) نابالغ کے پیچھے بالغ کی کوئی نماز نہیں ہو سکتی اگرچہ تلواری یا نفل فرض ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۳) نابالغ اگر عاقل ہے کہ اس کی اذان اذان بھی جائز ہے تو عرج نہیں جو اگر اس کی اذان کر
 اذان نہ سمجھیں نفل گناہ کریں گے تو نماز جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ سحری ختم ہونے کے بعد حقہ پینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع حین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بعد ختم ہونے
 وقت سحری کے حقہ پیا گھماں شب کے میں وقت سحری کے تو اس کا منہ ہوا یا نہیں بینوا و جبروا

الجواب

اگر بعد طلوع صبح صادق یا منہ نہ ہوا اسے پروردگار کے اور قصار رکھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ چاندی کی انگوٹھی پہننے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی۔ پیتل کانہ وغیرہ کی انگوٹھی یا
 ٹہن یا گھڑی کی زنجیر مرد کو پہنتا جائز ہے یا نہیں اللہ ان کو پس کر نماز پڑھتا یا پڑھتا درست ہے
 یا نہیں؟ بینوا و جبروا۔

الجواب

چاندی کی ایک انگوٹھی ایک ٹنگ کی ساڑھے چار سائے حکم مذہب کی مرد کو پہنتا جائز ہے
 اور دو انگوٹھیاں یا کئی ٹنگ کی ایک انگوٹھی یا ساڑھے چار ماہر غواہ زائد چاندی کی اور سونے کانہ
 پیتل وہ ہے تاہنہ کی مطلقاً ملبائز ہیں گھڑی کی زنجیر سونے چاندی کی مرد کو حرام اور دھاتوں کی
 ممنوع ہے اور جو چیزیں ممنوع کی گئی ہیں ان کو پس کر نماز اور اہمیت مکروہ تحریمی ہیں۔ واللہ
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ سونے چاندی کے ٹہن پہننا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی کے بلوزنجیر کے ٹہن مرد کو درست

الجواب

بلوزنجیر کے ٹہن چاندی سونے کے مرد کو جائز ہیں اور زنجیر وار منہ میں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۳۔ چاند می کی زنجیر والے ٹیٹن
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص چاند می کے زنجیر والے ٹیٹن پر بیٹھ کر نماز پڑھے
نہ پڑھے بلکہ اس خیال سے پڑھے کہ دوسری قسم کے ٹیٹن جلد ٹوٹ جاتے ہیں تو پشیمان و درست ہیں یا نہیں
بیٹھنا اقویٰ ہے۔

الجواب

امارت سے ناجائز جائز نہیں ہو سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۴۔

فجر یا ظہر کی سنتیں نہ پڑھنے والا امام
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ شخص جس نے سنتیں فجر کی نہ پڑھی ہوں اور
دس ہند منٹ طلوع میں باقی ہوں تو وہ نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں اسی طرح ظہر کی سنتیں بغیر
پڑھے امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹھنا اقویٰ ہے۔

الجواب

مکروہ وقت بعد فرض ہی باقی ہے تو آپ ہی سنتیں چھوڑے گا پھر اگر جماعت میں کسی نے
بھی سنتیں نہ پڑھیں یا جمعی بنے پڑھیں وہ قابل امامت نہیں تو جس نے نہ پڑھیں وہی امامت
کرے گا اور اگر وقت میں وسعت ہے تو سنت قبلیہ کا ٹکڑا کرنا گناہ ہے اور اس کی امامت
مکروہ۔ دس ہند منٹ میں سنتیں اور فرض دونوں ہو سکتے ہیں سنتیں پڑھ کر نماز پڑھاے۔

مسئلہ ۶۵۔ نماز کیلئے جگہ

یا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز کے واسطے سوئے آدمی کو جگہ ناجائز ہے یا
نہیں؟ بیٹھنا اقویٰ ہے۔

الجواب

جگہ ناجائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۶۔ کھڑے ہو کر تکبیر سننا مکروہ ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت اس مسئلہ میں کہ تکبیر کھڑے ہو کر سننا منہوں ہے یا بیٹھ کر؟

الجواب

بیٹہ کرتے کھڑے ہو کر سنا کر رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۹۔ صرف ایک تکبیر کمر جماعت میں شامل ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام رکوع میں ہے اور ایک شخص صرف ایک تکبیر کر کے شامل جماعت ہو گیا تو یہ تکبیر تحریر یعنی اولیٰ ہوئی یا منقولہ اس صورت میں نماز اس مقتدی کی ہوگی یا نہیں۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

اگر اس نے تکبیر تحریر کہی یعنی سیدھے کھڑے ہوئے تکبیر کہی کہ ہاتھ پھیلائے تو دونوں حکم نہ جانے تو نماز ہو گئی اور اگر تکبیر انتقال یعنی بھٹکتے ہوئے تکبیر کہی تو نماز نہ ہوگی اُسے دو تکبیر کہنے کا حکم ہے تکبیر تحریر اور تکبیر انتقال۔ پہلی تکبیر تحریر قیام کی حالت میں اور دوسری تکبیر انتقال رکوع کو جاتے ہوئے در مختار میں ہے۔

ولو وجد الامام راكعا فكبّر من خسياء ان الى القيام اقرب صم ولعن

نيتہ تکبيرة الركوع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۷۰۔ غسل اور فجر کی نماز

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو غسل کی حاجت ہے اگر وہ غسل کرتا ہے تو فجر کی نماز قضا ہوئی حالت ہے تو ایسی حالت میں کیا کرے؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب

تیمم کر کے نماز پڑھے اور غسل کر کے پھر اعادہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۷۱۔ کم وارٹھی والے کی امامت کے بارے میں حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وارٹھی مندانے اور شخص کم وارٹھی سے کم رکھنے والا فاسق ہے یا شبہ اور اس کے پیچھے نماز فرض خواہ تراویح پڑھنا جائزہ یا نہیں اور حدیث شریف میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے حق میں کیا ارشاد فرمایا ہے اور وہ حشر کے دن کس گروہ میں آئے گا۔ بیسوا تو جروا۔

الجواب

وہی مسئلہ اٹھ اٹھ کر دہرائے وہاں قاضی معلوم ہے اے امام بنانا گناہ ہے قتل ہر یا تراویح کسی نماز میں اے امام بنانا ہر عین حدیث میں اس پر غضب اور ارادہ قتل و طرد کی وعیدیں جاری ہیں اور قرآن عظیم میں اس پر لعنت ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مخالفوں کے ساتھ اس کا حشر ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ شرعی دارمعی

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ وہی شرعی کتنی پرانی ہے؟ بینوا تجرو

الجواب

محرری سے بچے چلدا انگل پائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ فجر کی قضا نماز کی ادائیگی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طلع آفتاب سے کتنی دیر بعد نماز قضا پڑھنے کا حکم ہے؟ بینوا تجرو

الجواب

طلع کے بعد کم انکم۔ منٹ کا استخار۔ وجہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ پختہ قبر بنانا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبروں کا پختہ بنانا روا ہے یا نہیں؟ بینوا تجرو

الجواب

یست کے کر پختہ نہ ہو اور پختہ پختہ کر دین تو حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ یہود و نصاریٰ کی ملازمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ترک کوئی کس مسلمان کس وہابی یا یہودی یا نصرانی کسی کافر سے بات چیت کرے یا کسی کے پاس بیٹھے یا نوکری کرے تو یہ مسلمان کافر ہو کر یا نہیں؟ اگر کافر نہ ہو تو دوسرے شخص اس کو کافر ہے اس کے بچے یا مکہ ہے یا بیسوا تہ۔ د

الجواب: کافر اصل غیر مرتد کی نوکری جس میں کوئی امر نامہا از شرعی کرنا نہ پڑے جائز ہے اور دنیوی معاملہ کی بات چیت اس سے کرنا اور اس سے کچھ دیر اس کے پاس بیٹھنا منع نہیں اتنی بات پر کافر بلکہ ناست بھی نہیں کہا جاسکتا ان مرتد کے ساتھ یہ سب مطلقاً منع ہیں اور کافر اس وقت بھی نہ ہوگا مگر یہ کہ اس کے مذہب عقیقہ کفر پر مطلع ہو کر اس کے کفر میں شک کرے تو البتہ کافر ہو جائے گا۔ بجز شہوت و دھوکہ کے مسلمان کو کافر کہنا سخت گناہ عظیم ہے بلکہ حدیث میں فرمایا کہ نہ کہنا اسی کہنے والے پر پلٹ آتا ہے۔ والیہذا باقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: عورت کے لیے پردہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تہذیب اپنی زوجہ کو اس کے والدین کے یہاں جانے کو اس وجہ سے منع کرتا ہے کہ ایک مکان ہے جس کا دروازہ اور کھن بھی ایک ہے جس میں نزدیک کی زوجہ کے والدین ہیں اور وہ غیر شخص کرایہ دار ہیں ایسی صورت میں نزدیک اپنی زوجہ کے شرعاً روک لینے کا حکم ہے یا نہیں اگر بلا اجازت نزدیک کے زوجہ چلی جائے تو زید کیا سزا دے سکتا ہے۔

الجواب

اگر وہاں شرعی پردہ کا بندوبست ہو سکتا ہے تو یہ اس کا بندوبست کہے اور عورت کو آٹھویں دن ماں باپ کے پاس صرف دن میں جانے کی اجازت دے رات کو وہاں نہ رہے ایسی حالت میں اتنے جانے سے نہیں روک سکتا اور اگر روکے تو عورت آٹھویں دن بلا اجازت بھی بند پردہ کے ساتھ دلہ کے دل ہا کر واپس آ سکتی ہے۔ زید اگر اتنی بات پر سزا دے گا یا ظلم ہوگا۔ اور اگر وہاں شرعی پردہ کا بندوبست نہیں ہو سکتا تو بلا شبہ زید روک سکتا ہے بلکہ روکنے کا حکم ہے۔ اور عورت اگر بلا اجازت چلی جائے تو جب تک وہیں نہ آئے اس کا مہر و نفقہ ساقط ہے اور زید اسے جائز سزا دے سکتا ہے کہ اولاً بھائے۔ نہ مانے تو اس سے ٹھک گئے نہ مانے تو مارے مگر نہ موند پر نہ ایسا کہ ضرب شدید ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: ذکرِ حرم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقیمان شرع تین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ذکرِ حلی کرنا جائز ہے یا نہیں اور آواز کس قدر بلند کر سکتا ہے کوئی حد معین ہے یا نہیں اعلقہ بالا ذکر ذکر کرتے کرتے کھڑے ہو جا، اور سینہ پڑا تو مارنا ایک دوسرے پر بگڑنا پلٹ جانا اور ناہانسی

کہ عدم ہونا کیسا ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

ذکر علی جائز ہے حدیثیں یہ ہے کہ اتنی آواز نہ ہو جس سے اپنے آپ کو ایذا ہو یا کسی نمازی یا مریض یا سستے کو تکلیف پہنچے اور ذکر کر کے کرتے کھڑا ہو جائے وغیرہ افعال مذکورہ اگر بحالت وجد ہو کر صبح میں کوئی حرج نہیں اور صاف بخیر کیا کے لیے بناوٹ میں تو حرام بینہما ووسطا لایذ کو الحرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ۔ نماز اور کلمے کا یکساں

کیا فراتے ہیں علمائے دین کہ ایک شخص نماز نہیں جانتا اور نہ کلمہ یاد ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے کہ کلمہ یاد کرو اللہ نواز سکے تو کہتا ہے کہ ہم نہیں سیکھیں گے اور نہ ہم سے یاد ہو گا اور نہ ہم سے جو سکے گا۔ پس شرعاً کیا حکم ہے بتفصیل تحریر فرمائیے اور وہ ایک اگر نہ کرے یہاں ملازم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

اس کو نئے سرے سے مسلمان ہونا چاہیے جس سے کلمہ طیبہ پڑھنے کو کہا جائے اور وہ انکار کرے اس کی نسبت علمائے کلم کفر لکھا ہے نہ کہ جو کلمہ سیکھنے ہی سے انکار کرے۔ واللہ اعلم۔

سئلہ۔ تعلیم کی خاطر وہابی یا سنی بن کر مناظرہ کرنا

کیا فراتے ہیں علمائے دین کہ برائے تعلیم مناظرہ دوستی۔ ایک سنی اور ایک وہابی بن کر مباحثہ کریں یعنی ایک وہابیہ کے اعتراضات وہابی کی طرف سے جوابات پیش کرے۔ دوسرا سنیوں کی طرف سے تو جائز و بہتر ہے یا نہیں؟ لہذا اقیاس دوسرے بد مذہبوں کے مباحثہ مجلس عام نہ ہوگی۔ طلبہ ہوں گے اگرچہ مبتدیان ہیں بینوا تو جروا۔

الجواب

بلکہ اگر وہابی بننا وہابی ہونا ہے۔ کافر بننا کافر ہونا ہے مناظرہ کا ترمیم مانگنا یا تحقیر نہیں کہ وہابی جو ہی کہہ رہا ہے اگر وہابی بننا نہ ہو اللہ تبارک کے لیے وہ اس کے شہادت ایک دوسرے

پریش کر کے جواب سنے اور بحث کر کے ترمیم شرطوں سے جان بچے:

(۱) یہ شہادت پیش کرنے والا مستقل مستقیم متعصب شخص ہو ایسا نہ ہو کہ کوئی شہر خود اس کے

قلب میں خدشہ ڈال کر متزلزل کر دے کہ بحث بالائے طاقت ایمان ہی جائے۔

(ب) جب جواب شائد ہائے بات نہ پاسے کہ فساد طلاقا حرام ہے نہ کہ یہی صورت میں۔

(ج) وہاں طلبہ خواہ غیر کرکٹ ایسا نہ ہو جس پر اس سے فتنہ دہندہ بذب کا اندیشہ ہو۔ واللہ

مسئلہ کافروں کو اچھا کہنا گناہ ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں اگر مسلمان اپنی لامر

مشرکین کی بابت کہتے ہیں۔ فلاں شخص فلاں کام میں یا اطلاق میں اچھا ہے یہ کتنا مسلمان کا کس

حد تک جائز ہے اور کیا گناہ اس کے ذمہ طائد ہوتا ہے؟ بینوا و قوجروا۔

الجواب

اختلاف میں اچھا کہنا گناہ ہے اور کسی دوسری کام میں کتنا مشغول تیرا اچھا ہے یا گھوٹ

پر اچھا چڑھتا ہے یا اچھا تر ہے حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ لا وارث کا ترکہ

میں دیکھتا ہوں کہ بعض نے دین اس مسئلہ میں کہ ایک طالب علم جس کا عمر قریب تین سال کا

ہو انتقال ہو گیا جس کی تجلیہ و تکلیف اہل علم کی جانب سے ہوتی تھی اس کے پاس کچھ سامان جو کہ

اس کا ذال تھا کبھی بستر و چند کتابیں اور چار روپہ نقد لکھے ہوئے ایک ٹکڑے کے

پاس امامت اب تک جمع تھے جس سامان و غیرہ کو با بعض اشیاء کے درجہ کو درجہ مقرر اسلام کے

طالب علموں کے لئے یہ ہے اس طرح دی گئی لیکن اس وقت تک اس کی طرف سے کوئی حرب نہیں

یا کیا تھا اسی سامان کو کسی دوسرے طالب علم کے موت میں لانا ہوتا ہے یا نہیں بینوا و قوجروا

الجواب

تلاش و رش میں کوشش کی جائے جب نامہ دیا ہو جائے کسی غریب کو طالب کو

دے دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

www.marfat.com

www.marfat.com

مسئلہ۔ نماز اور عذاب الہی کی تحقیر سے خارج از اسلام ہونا
 کیا فرماتے ہیں علمائے دینؒ کہ ہم اللہ تعالیٰ و نضر ہم و ابد ہم و بعد ہم اس مسئلہ میں کہ ایک
 سینوں کے محلہ میں بکر قادیانی اگر باریہ کشتی نے مردوں عورتوں کو اس کے گھر میں جانے سے
 اُس سے خلا حاصل جوں جوتہ جھڑ کھنے سے منع کیا ہندو جس کے بیٹے وغیرہ سلسلہ عالیہ
 قادیانیہ میں بیعت میں اس نے کہا کہ بڑے عزیز پرہیز کرنا ہو گئے ہم مذاب ہی بجھکت لیں گے۔
 اس بیچارے قادیانی کو دق کر رکھا ہے تو اب ہندو کا کیا حکم ہے؟ بیٹو! تو جرو۔

الجواب

ہندو نماز کی تحقیر کرنے اور مذاب الہی کو ہلکا ٹھہرانے اور قادیانی کو اس فعل مسلمانان سے
 مظلوم جاننے اور اُس سے میل جول چھوڑنے کو علم و ناحق سمجھنے کے سبب اسلام سے خارج
 ہو گئی۔ اپنے شوہر پر حرم ہو گئی جب تک نہ سب سے مسلمان ہو کر اپنے اُن کلمات سے توبہ
 نہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ قادیانیوں سے میل جول کی حرمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دینؒ اس مسئلہ میں کہ ایک قادیانی مذہب ایسی جگہ آباد ہوا جہاں بالکل
 قضا مسلمان رہتے ہیں وہ قادیانی مسلمانوں کو بھگانا چاہتا ہے نیز ان کے سیاں کا اصول بھی یہی
 ہے کہ ناجائز مسلمانوں کو اخلاق دُزری سے اپنی طرف کھینچ کر بکالیتے ہیں اس خوف سے جمیع مسلمانوں
 نے اس سے علیحدگی اختیار کر لی اور کسی نے اس سے میل جول نہ رکھا مگر وہی محلہ کا ایک سقہ اُس
 قادیانی سے مانوس ہو گیا اس کی بی بی نے اپنے شوہر سقہ کو منع کیا اور کہا ہم کو تم کو خدا اور سولہ
 سے کام پڑے گا۔ ایسے بد مذہب سے علیحدہ رہو اور پانی بھی اس کے یہاں نہ بھرو ایک پیسہ
 مہینہ نہ سہی اس پر وہ سقہ اپنی بی بی کو طلاق دینے کے یہ تیار ہو گیا اور کہنے لگا تو میرے
 مکان سے نکل جا میں تو اُس قادیانی سے ایسا ہی طوں کا اور پانی بھروں گا گو میرے تمام ٹھکانے
 جھوٹ جانیں مگر میں اس کو نہ چھوڑوں گا ہاں اگر سارے شر کے مشتی ایسا ہی کریں اور چھوڑ دیں تو
 میں بھی چھوڑ دوں ورنہ میں اس کو نہیں چھوڑ سکتا۔ بلکہ اگر وہ قادیانی سوڑ کھائے گا تو میں بھی
 سوڑ کھاؤں گا۔

سوال یہ ہے کہ جن مسلمانوں نے اُس سے ترکِ سلام و کلام کر دیا ہے اُن کے واسطے از روئے شریعت کیا جزائے گی اور سزا کے واسطے شریعت پاک کا کیا حکم ہے۔ **میزانِ توجروا۔**

الجواب

مسلمانوں کے لیے قرابِ عظیم اور اس فعل سے اللہ و رسول کی رضا ہے بل جلار علی اللہ تعالیٰ عظیم و سلم اور وہ سزا شد گناہ و مستحقِ عذابِ ناز ہے سقاوی اور اُن کے بعد دہری کو لازم ہے کہ اگر وہ توبہ نہ کرے تو اُسے برادری سے نکال دیں اللہ عز و جل فرماتا ہے وَلَا تَوَكَّلُوا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا لَكُمْ مِنَ النَّارِ ۖ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ۔

مسئلہ ۸۱ بد مذہبوں سے معاملات رکھنے کی حرمت

کیا ارشاد ہے شریعت مقدسہ کا اس مسئلہ میں کہ زید بد مذہبوں کے یہاں کا کھانا علانیہ کھاتا ہے بد مذہبوں سے میل جول رکھتا ہے مگر خود سنی ہے اُس کے پیچھے نماز کیسی ہے اور اس کی تراویح سننا کیسا ہے؟ **بیسنوا توجروا۔**

الجواب

اس صورت میں فاسقِ مسلم ہے اور امامت کے لائق نہیں۔ **واللہ تعالیٰ اعلم۔**

مسئلہ ۸۲ جہیزِ عورت کا حق ہے

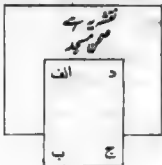
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائلِ دِل میں کہ جہیز کس کا حق ہوتا ہے لڑکی والوں کا یا لڑکے والوں کا بعد وفات زوجہ کے اُس کے جہیز میں تقسیمِ فرائض ہوگی یا نہیں۔ زید جو سلیم کا شوہر تھا سلیم کے مرنے کے بعد کستا ہے کہ میں نے اس کو کھلایا یا پلایا ہے لہذا جہیز میرا حق ہے یہ قول زید کا صحیح ہے یا باطل اگر جہیز میں تقسیمِ فرائض نہ ہو تو آیا صرف والدین کو ملے گا یا اور کس کس کو۔ **بیسنوا توجروا۔**

الجواب

جہیز عورت کی ملک ہے اُس کے مرنے پر حسبِ شرائطِ فرائض و شہ پر تقسیم ہوگا زید کا دعویٰ باطل محض ہے نفقہ کے عوض میں کچھ نہیں لے سکتا کہ نفقہ اس پر شرعاً واجب تھا۔ **واللہ تعالیٰ اعلم۔**

مسئلہ: فضیل حوض

کیا فرماتے ہیں علمائے اہل سنت کہ ایک مسجد کا حوض اس طرح پر ہے کہ نصف حوض کے واسطے بائیں محلی مسجد ہے اور نصف کے بائیں طرف زمین تمام الف میں اس سیر حیاں ہیں نزدیک حوض ہے کہ اگر ڈھیلے کے فرار اہل الاتصال پانی سے استفادہ پاک کرے تو قطوعاً جاتا ہے



ہے اسب وہ استنجا کرتا ہوا آیا ہے پانی حوض میں بسجود نما ہو گیا ہے بعد ازاں دھو کر ہاتھوں میں دھو کر پچا ہوا پانی رکھا ہے مقام ب سے فصل مقام الف تک اتھریں ڈھیلے ہے حالیکہ رزائی یا چادر وغیرہ اس سے ہر جا کر پانی لے سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹنوا توجہدوا۔

الجواب

جبکہ حوض کی فضیل ہی پر گیا اور چادر اوڑھے ہے محلی مسجد میں قدم نہ رکھا یوں جا کر پانی لے آیا اور شفاخانہ میں استنجا کیا تو اصل کسی قسم کا حرج نہیں فضیل حوض مسجد سے خارج ہے۔
وہذا اس پر وضہ اذان پاکر است جا کر ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: جواز نکاح

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ رشتہ داروں کی کن کن مدتوں سے نکاح کر سکتے ہیں اور کن کن سے ناہانزبہ فصل تحریر فرمادیں۔ بیٹنوا توجہدوا۔

الجواب

یہ شخص جن کی اولاد میں ہے جیسے باپ دلو انا یا جو اس کی اولاد میں ہو جیسے بیٹا پوتا نو اس کی بیٹیوں سے نکاح حرام ہے اور خسر کی بیٹی سے بھی حرام ہے جبکہ وہ اپنی زوجہ کی حقیقی ماں ہر باقی رشتہ داروں کی بیٹیوں سے اُن کی موت یا طلاق و انقضائے عدت کے بعد نکاح ہائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: ارتداد اور وافیض کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل سنت و جماعت

کو رافضیوں سے ملنا جلنا کھانا پینا اور رافضیوں سے سودا سلف خریدنا ہاڑ بے یا نہیں اور جو شخص کسی ہو کر ایسا کرتا ہے اُس کی نسبت شرعاً کیا حکم آ رہا ہے وہ شخص فاجر اہل سنت والجماعت سے خارج ہے یا نہیں اور شخص مذکورہ بالا سے تمام مسلمانوں کو اپنے دینی و دنیوی تعلقات منقطع کرنا چاہیے یا نہیں؟ بینوا قوجروا۔

الجواب

روافضی زمانہ علی العموم مرتد ہیں کما مینا فی رد الفتنہ ان سے کوئی معاملہ اہل اسلام کا سا کرنا مکمل نہیں اُن سے میل جول نہشت برخواست سلام کلام سب حرام ہے۔ قال اللہ تعالیٰ۔
واما یٰٰنسیئناک الشیطن فلا تقعد بعد الذکر ین مع لقوم الاظلمین ۵

حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

سیاتی قوم لهم نزیقال لهم	مقرب کچھ لوگ آئے دے ہیں اُن کا ایک
الرافضه یطعنون التلف ولا	بد لقب ہوگا نہیں رافضی کہ جائے گا بلف
یشهدون جمعة ولا جماعة	صالح پر طعن کریں گے اور جمعہ و جماعت میں
فلا تجالسوهم ولا تقا کلوهم	حاضر نہ ہوں گے اُن کے پاس نہ بیٹھنا اُن
ولا تشاربوهم ولا تملکھوهم	ساتھ نہ کھانا نہ اُن کے ساتھ پانی پینا
واذا مرضوا فلا تعودوهم	اُن کے ساتھ شادی بیاہ کرنا بیمار پڑنے پر تو
واذا ماتوا فلا تشھدوهم	انہیں پرچینے نہ جانا مر جانے پر اُن کے
ولا تصلوا علیہم ولا تصلوا	جنازہ پر نہ جانا نہ اُن پر نماز پڑھنا نہ
معہم۔	ان کے ساتھ نماز پڑھنا

جو کئی ہو کر ان کے ساتھ میل جول رکھے اگر خود رافضی نہیں تو کم از کم اشد فاسق ہے مسلمانوں کو اس سے بھی میل جول ترک کرنے کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱ بیت کے لیے صدقہ

تبادک صرف رجب شریف میں ہو سکتی ہے یا جب چاہیں کر لیں اور اگر میت پر اتنی قصا نازیں یا روزے جو اُس کے غریب و مہاجر نماز کے بدلے ۱۰، ۵۰ یا ۱۰۰ بھر گویوں نہ دے

مکین کو اسقاط کا کیا طریقہ ہے۔ بیعتواتوجروا۔

الجواب

تہارک ہرمینہ میں ہو سکتی ہے یہ تعلیمات بغرض تحفظ دین و دنیا ہوتے ہیں، اور میت کے ورثہ میں قصہ پر قادر ہوں مکین کو بہ نیت کفارہ دے کر تابعن کر دیں وہ بعد قبضہ اپنی طرف سے وارثہ کو یہ کر دے وارث بعد قبضہ پھر بہ نیت کفارہ مکین کو دے اسی طرح دور کریں یہاں تک کہ مٹھاڑ مطلوب ادا ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ افیون کی تجارت

علمائے اسلام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ افیون کی تجارت اور اس کی دکان کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ بیعتواتوجروا۔

الجواب

افیون کی تجارت دوا کے لیے جائز اور افیون کے ساتھ بیچنا ناجائز ہے۔ لان المعصیۃ لقوم بعینہ وکل ما کان کذلک کویا ببعہ کما فی تنویر الابصار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ عورت کو پیر سے پردہ کرنا چاہیے

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ راجا پیر سے پردہ ہے یا نہیں (۲) ایک بزرگ محدثوں سے بغیر محاب کے حلقہ کراتے ہیں اور طلقہ سکونج میں بزرگ صاحب بیٹھتے ہیں توجہ ایسی دیتے ہیں عورتیں بیہوش ہو جاتی ہیں اچھلک کر دتی ہیں اور ان کی آواز مکان سے باہر دور سنائی دیتی ہے ایسی ریت ہونا کیسا ہے؟ بیعتواتوجروا۔

الجواب

پیر سے پردہ واجب ہے جبکہ محرم نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۲) یہ صورت محض خلاف شرع و خلاف حیا ہے ایسے پیر سے بیعت نہ چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ ہمیر کے متعلق شرعی حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زندگی کا ہمیر لگا کرنا شرعاً جائز ہے یا حرام صورت اُس کا یہ ہے جو شخص زندگی کا ہمیر لگا کرنا چاہتا ہے اُس سے یہ قرار پاجاتا ہے کہ دو سال یا ۲۰ سال

۱۰ سال کی عمر تک مبلغ دو ہزار روپیہ چاکر یا چھوٹا پیرا بھرا کے حساب سے خواہ میں سے وضع ہوتے رہیں گے اگر وہ شخص وہ سال تک زندہ رہا تو خود اس کو اور اگر میعاد مقرر کر کے امداد مر گیا تو اس کے ورثہ کو دو ہزار روپیہ کی منت ہے اگر وہ بعد میں مرے گا تو اس کے بعد امداد اس کی منگوائی آنے کے بعد فوراً ہی مر جائے اور اگر میعاد مقرر تک زندہ رہا تو بھی وہی دو ہزار ملے گا یہ گورنمنٹ کی جانب سے ہر ماہ کی کمپنی وغیرہ کو اس سے تعلق نہیں۔ بسینواتوجروا۔

الجواب

جبکہ یہ بیکر صرف گورنمنٹ کرتی ہے اور اس میں اپنے نقصان کی کوئی صورت نہیں تو جائز ہے کوئی حرج نہیں مگر شرط یہ ہے کہ اس کے سبب اس کے ذمہ کسی خلاف شرع اختیار نہ کیا جائے پابندی نہ عائد ہو تو جو بھی روزوں یا حج کی ممانعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۲۔ تعلق نسب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ زید کا دادا اچھا تھا اور والدہ سیدتی اس صورت میں زید سید ہے یا اچھا۔ بسینواتوجروا۔

الجواب

شرح مطہر میں نسب باپ سے لیا جاتا ہے جس کے باپ دادا اچھا یا سنی یا شیخ ہوں وہ انہیں قوموں سے ہوگا اگرچہ اس کی ماں اور دادی اور پردادی سب سید تھیں ہوں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحیح حدیث میں فرمایا:

من ادعی الی غیر ابیہ فعلیہ	جو اپنے باپ کے سوا دوسرے کی طرف اپنے
لعنة الله والملائكة والناس	آپ کو نسبت کرے اہل پر خدا اور سب
اجمعین لا یقبل الله منه	فرشتوں اور آدمیوں کی لعنت ہے اللہ
یوم القيمة صر فاولا عدلاً	تعالیٰ قیامت کے دن اس کا نہ فرض قبول
هذا مختصر۔	کرے نہ نفل۔

بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی وغیرہم نے یہ حدیث مولیٰ علیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کی ہاں اللہ تعالیٰ نے یہ فضیلت خاص امام حسن و امام حسین اور ان کے حقیقی بھائی بنوں کو عطا

فرمانی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیٹے شہرے پھر جو
 اُن کی خاص اولاد ہے ان میں بھی وہی قاعدہ عام جاری ہوگا کہ اپنے باپ کی طرف منسوب ہوں
 اس لیے سبطین کریمین کی اولاد سید ہیں نہ بنات فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد کہ وہ اپنے
 والدوں ہی کی طرف نسبت کی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۳۔ آخری چہار شنبہ کی حقیقت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس امر میں کہ صفر کے اخیر چہار شنبہ کے متعلق حوام میں مشہور
 ہے کہ اُس روز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض سے صحت پائی تھی بنا بر اس کے
 اُس دن کھانا و شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور جنگل کی سیر کر جاتے ہیں علیٰ ہذا القیاس مختلف
 جگہوں میں مختلف محمولات ہیں کہیں اُس روز کو غصہ و مبارک جان کر گھر کے پُرانے برتن بکلی توڑ
 ڈالتے ہیں اور تعویذ و جھلہ چاندی کے اُس روز کی صحت بخشی جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم میں یہ یضویر کہ استعمال کرتے ہیں یہ جملہ امور بر بنائے صحت پانے رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم عمل میں لائے جاتے ہیں لہذا اصل اس کی شرع میں ثابت ہے کہ نہیں اور فاعل
 عامل اس کا بر بنائے ثبوت یا عدم مرکب معصیت ہوگا یا قابل طاعت و تادیب۔ بینوا اتوجروا۔

الجواب

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں نہ اُس دن صحت پائی حضور ستید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا کوئی ثبوت بلکہ مرض اقدس جس میں وفات مبارک ہوئی اُس کی ابتدا اسی دن سے
 بتائی جاتی ہے اور ایک حدیث مرفوعہ میں آیا ہے اخذ اربعاً من الشہر یوم غصہ مستحب
 اور مروی ہوا ابتدائی ابتلائے سیدنا ایوب علیٰ نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم اسی دن تھی اور اسے غصہ
 سمجھ کر مٹی کے برتن توڑ دینا گناہ و اضعاف مال ہے ہر حال یہ سب باتیں بے اصل و بے معنی
 ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۴۔ مسجد میں تعظیم پیر و استاد کا جواز

ناز کے وقت مسجد میں تمام نازی کسی شخص کے آنے پر تعظیماً کھڑے ہونا اور حد شل
 مسجد کے قدموں پر سر رکھ کر بوسہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا اتوجروا۔

الجواب

حالم دین اور سلطان الاسلام اور علم دین میں اپنا استاذان کلتیم محمد میں بھی کی جائے گی اور مجالس خیر میں بھی اور تلاوت قرآن عظیم میں بھی عالم دین کے قدموں پر بوسہ دینا سنت ہے اور قدموں پر سر رکھنا جہالت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۵۔ عورت اور احکام کی اجازت

کیا فرماتے ہیں مفتیان دین اس مسئلہ میں کہ اگر زوجہ کے نان و نفقہ وغیرہ کے اخراجات کا بار زوج کا والد یا کوئی عزیز دار اٹھاتا ہو اور وہ عورت کو والدین کے یہاں جانے کی اجازت دے تو خاوند زوجہ کو جانے سے روک سکتا ہے اور عورت بلا اجازت خاوند کے جانے سے گنہگار ہوگی یا زوج کو روکنا جائز نہیں ہے اور زوجہ جانے سے گنہگار نہ ہوگی۔ بیخود جو دا۔

الجواب

اگر مہر محل نہ تھا یا جس قدر معل تھا ادا ہو گیا تو چند مواضع حاجت شرعیہ جن کا استئذان فرما دیا گیا مثلاً والدین کے یہاں آٹھویں دن دیگر محرم کے یہاں سال نیچے دن کے دن کو جانا اور شب شوہر ہی کے یہاں کرنا وغیرہ فلک ان کے سوا کسی جگہ عورت کو بے اذن شوہر جانے کی اجازت نہیں اگر جائے گی گنہگار ہوگی شوہر روکنے کا اختیار رکھتا ہے اگرچہ نفقہ کا بار دوسرا شخص اٹھاتا اور وہ دوسرا عورت کو جانے کی اجازت دیتا ہو اس کی اجازت محل ہوگی اور شوہر کی ممانعت واجب العمل، علماء تصریح فرماتے ہیں کہ بعد ادا کے مہر محل عورت مطلقاً پابند شوہر ہے اس میں کوئی قید و تخصیص ادا کے نفقہ و مکمل تواضع کی نہیں فرماتے در مختار میں ہے :

لها الخروج من بيت زوجها للحاجة ولها زيارة أهلها بلا اذنه ما

لها تقبض المهر فلا تخرج الا لغيره لها وعليها زيارة ابويها كل جمعة

مرة او المحارم كل سنة ولكونها قابلة او غاسلة رافعا عدا ذلك۔

ترجمہ: گھرت نکلتا اس کے واسطے کسی ضرورت کے لیے وہ ضرورت اپنے اہل سے ملاقات ہے بغیر اجازت خاوند کے جب تک مہر محل وصول نہ کرے مگر حق بات اس کے لیے یہ ہے یا اس پر یہ ہے ماں باپ کی ملاقات ہر جمعہ کو ایک مرتبہ کرے اور قریبی رشتہ داروں سے سال میں ایک مرتبہ کرے اس لیے کہ قابل قبول ہے یا ضروری ہے نہ اس کے سوا۔

مدالتار میں ہے:

قوله فلا يخرج جواب شرط عقد اداى فان قبضة فلاتخرج الی۔

پس گویہ نہ نکلیہ جواب شرط عقد رہے یعنی اگر مرد و مول کرنا ہے تو بغیر اجازت والد کا مشغل نفقہ پسروں کی سپرد ہو تا تو جہالت بلاد میں معمول ہے اور دیگر بعض اطراف بھی تبرعا کفیل کریں تو یہ ضرور نہیں کہ شوہر نفقہ دینے سے منکر ہو علماء کے کرام تو اس صورت میں کہ شوہر نے ظلماً اتفاق سے دست کشی کی بیان ملک کہ عورت محتاج ناش ہوئی یا اگر شوہر کو نفقہ دینے پر مجبور کرنے کے لیے جس کی دفعہ دست دی اور حکم نے شوہر کو نفقہ دینے کو اسے قید کر دیا اس صورت میں تصریح فرماتے ہیں کہ عورت شوہر ہی کے گھر رہے بلکہ عورت پر واقعی اندیشہ فساد ہو تو شوہر قید خانہ میں اپنے پاس رکھنے کی درخواست کر سکتا ہے اور مجلس میں مکالمہ سنائی ہو تو حکم عورت کو حکم دے گا کہ وہیں اس کے پاس رہے ہندیہ میں ہے۔

لو فرض الحاكم للنفقة على الزوج فامنع من دفعها وهو موسر وطلبت

المرأة حبه له ان يحبه كذا في البدائع واذا احبته لا تقطع عنه النفقة

وتومر بالاستدانة حتى ترجع على الزوج فان قال للقاضي احبها فانى

في المجلس خاليا فالقاضي لا يحبها معه ولكنها تعبر في منزل الزوج ويحبس الزوج بها كذا في المحرط۔

ترجمہ: اگر مالک نے خرچ خانہ دینے کا حکم دیا ہے اور خاوند خرچ دینے سے منکر ہے حالانکہ وہ آسانی ہے تو عورت خاوند کو قید کرنے کا مطالبہ کرے اس لیے کہ اس نے اس کو قید کیا ہوا ہے اسی طرح بدایع میں ہے جب خاوند قید ہو گا تب بھی نفقہ اس سے ساقط نہیں ہو گا عورت کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے خاوند کی فاقی تک کے وعدہ پر قرض لے اگر وہ عورت فاضی سے کہے کہ میرے پاس جگہ ہے اس میں اس کو قید کر دو تو فاضی اس کے پاس خاوند کو قید نہیں کرے گا لیکن وہ عورت خاوند کے گھر ہے اس لیے کہ خاوند اس کی وجہ سے قید ہوا ہے اسی طرح محیط میں ہے۔

وقد اخرج من مال الفتاوى ولو خيف عليهما الفساد تجلس معه عند المتأخرين

تو جب صریح ظلماً نفقہ نہ دینے پر بھی عورت پابند شوہر ہی جیسی تو صورت سوال میں کہ کوئی خود مختار ہو سکتی ہے نفقہ نہ دینا رافع پابندی ہو تو نفقہ نہ دینا سقط نفقہ ہو جائے اور عورت کہ اگر عوی ظلم کا اختیار نہ رہے کہ خطہ مجزائے پابندی ہے جب پابندی نہیں نفقہ دینے کی

در مختار میں ہے:

النفقة جزاء الاحتباس وكل عبوس لنفقة غير لازمة نفقة كمفت وقاض و
وصى. ذيل على القول ولياذا ان توفهم ان النفقة اذا كانت جزوا الجس فاذا
عدم عدم وذلك لان وجوبها متفرع من وجوب الاحتباس عليه لا مقدم
على وجوب النفقة عليه لان الاحتباس متفرع على الانفاق فان عدم
عدمها بالجملة ان كان اللزم فوجوب الانفاق لا وقوعه متفرع عن وقوعه لا
يرفع الملزوم. والله تعالى اعلم.

مسئلہ ۱۱۔ احکام قرضہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کاشتکاروں پر بابت ہتایا لگان یا کسی قرضہ
پر بابت قرض ناش کرنے پر جو شرعی کچری بابت مختارہ وغیرہ علاوہ اصل رقم کے دلوے
وہ لینا سوائے سود کے کیسا ہے؟

(ج) زید سے خالد پندرہ ہزار روپیہ تجارت کے لیے مانگا ہے کہ میں سود پر ماہوار
نفع دوں گا تو نفع ہر ماہ ہو۔ زید کہے کہ نفع لینا کیسا ہے سود تو دہرگا اس طرح نفع لینے کے
جواز کی کوئی صورت شرعاً ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

(الف) خرچہ جو مدعی کو دلا یا جاگتا ہے اسے لینا حرام ہے خواہ مستحکمہ فی العقود
المدیونہ۔ ان قرض دار کاشت کار یا کفار ہوں تو لے سکتا ہے لعدم العمہ قولہ تعالیٰ اعلم۔
(ب) یہ صورت حرام قطعی اور خاص سود ہے نفع لینا چاہے تو معاشرت کر سکتا ہے
روپے تمسین دیے ان سے تجارت کر دو جو نفع ہر دو نصف یا ٹمٹ یا ربع یا اس قدر جو حصہ
ناسمین قرار لیا مجھے دیا کر دو اسے نفع ہوگا اتنا حصہ اُسے دینا ہوگا۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۔ شرعی باپ کے ترکے سے محرومی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی منکوحہ عورت خالد کے ساتھ بھاگ
گئی اور آٹھ دس برس کے بعد چند لڑکے اور لڑکیاں لے کر آئی زید کا انتقال ہو گیا وہ اولاد

رہید کی اولاد شہر و مکتور ہو کر زید کا ترکہ پائے گا یا وجہ اولاد و الزنا ہونے کے ترکہ سے مردم
رہیں گے و بینوا تو جروا۔

الجواب ہے

پھر اپنی ماں کا قصہ سن کر جس میں شک و احتمال کہ اصل گناہش نہیں ہے نہیں کہہ سکتے کہ بچہ اس عورت کے پیٹ سے پیدا ہوا شاید کسی دوسرے کا ہو اور باپ کی جو نسبت جب تک خارج سے کوئی دلیل قاطع مثل انبار خدا و رسول جل و علا و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قائم ہو نظر بحقیقت غلطی ہے۔ اگرچہ بحکم شرعی و عرفی کا قطعی ہے جس میں تشکیک خدول و نامقبول۔ الولد لفلان و للناس امنا و علی انسابہم۔ و لہذا نسب پر شہادت بمسایح فہست روا ہے پھر بھی اسی فرق حقیقی کا ثرہ ہے کہ مرد ز قیامت شاہ ستار سی جلو فرمائے گی اور لوگ اپنی ماؤں کی طرف نسبت کر کے پکارے جائیں گے یہی فرق ہے کہ قرآنی عظیم نے امات کے حق میں تو انبار فرمایا ان امہتہم الا فی ولدہم ان کی مائیں تو وہی ہیں جن سے وہ پیدا ہیں اور حق آباء میں صرف انشاء فرمایا اذعوہم لا بائعہم ہوا قسط عند اللہ انہیں ان کے باپ کی طرف نسبت کر کے پکار دے زیادہ انصاف کی بات ہے اللہ کے یہاں نیز اس فرق کے ثمرات سے ہے کہ جانوروں میں نسب ماں سے ہے نہ کہ گھوڑا اور عروہ کی گھوڑی ہو تو بچہ عروہ کی ملک ہو گا نہ نیکہ کی وان کان ہنا و جہا و اخوانہ یفصل منہا حیوانا فہما ماء مہینا۔ مگر کرامت انسان کے لیے رب عزوجل نے نسب باپ سے رکھا ہے کہ بچہ محتاج پرورش ہے محتاج تربیت ہے محتاج تعلیم ہے اور ان باتوں پر مردوں کو قدرت ہے نہ عورتوں کو جن کی عقل بھی ناقص دین بھی ناقص اور خود دوسرے کی دست نگر و لہذا بچہ پر رحمت کے لیے اثبات نسب میں ادنیٰ بید سے بعید ضعیف سے ضعیف احتمال پر نظر رکھی کہ آخر ان فی نفعہ عند الناس محتمل ہے قطع کی طرف انہیں راہ نہیں نایت وجہ وہ اس پر یقین کر سکتے ہیں کہ فلاں نے عورت سے جماع کیا اس قدر اور بھی یہی کہ اس کا نطفہ اس کے رحم میں گرا پھر اس سے بچہ اس کا ہونے پر کیونکہ یقین ہوا ہزار بار جماع ہوتا ہے نطفہ رحم میں گرتا ہے۔ اب کچھ نہیں بنتا تو عورت جس کے پاس اور جس کے زیر تصرف ہے اس میں بھی احتمال ہی ہے اور شوہر کہ دور ہو احتمال اس کی طرف سے

میں قائم ہے ممکن ہے کہ وہ طبی اوصاف پر قدرت رکھتا ہو کہ ایک قدم میں دس ہزار کو سس جائے اور جلا آئے۔ ممکن کہ جن اُس کے تابع ہوں۔ ممکن کہ صاحب کرامت ہو۔ ممکن کہ کوئی عمل ایسا بنائے ہو۔ ممکن کہ روح انسانی کی طاقتوں سے کوئی باب اُس پر کھل گیا ہو۔ ہاں آثار و علامات کے احتمالات عادتِ بیدار میں مگر پہلے احتمالِ شرعاً و اخلاقاً بیدار ہے زنا کے پانی کے لیے شرع میں کوئی عزت نہیں تو بچے اور زانیہ نہیں ٹھہر سکتے اولاد اُس کی قرار پالی ایک عمدہ نصیحت ہے جسے قرآن عظیم نے فقط بہ تعبیر کیا کہ جب طبی ضابطہ مذکورہ اور زالی اپنی زنا کے باعث مستحقِ غضب و سزا ہے ذلک مستحقِ مبد و عطا و لہذا ارشاد ہوا وللعاہر الحجر علی کے لیے پیچھے اگر اُس احتمالِ بیدار روئے عادت کو اختیار کریں بے گناہ بچے ضائع ہو جائیں گے کہ اُن کا کوئی باپ مرقی مسلم پرورش کنندہ نہ ہو گا لہذا ضرور ہوا کہ دو احتمالی باتوں میں کہ ایک کا احتمالِ عادتِ قریب اور شرعاً و اخلاقاً بہت بیدار ہے بیدار اور دوسری کا احتمالِ عادتِ بیدار اور شرعاً و اخلاقاً بہت قریب اسی احتمالِ ضابطہ کو ترجیح بخشیں اور بعد عادی کے لحاظ سے بعد شرعی و اخلاقی کو کہ اس سے بدرجہا بدتر ہے اختیار نہ کریں اس میں کوئی اختلاف عقل و درایت ہے بلکہ اس کا کس ہی خلاف عقل و شرع و اطلاق و رحمت ہے لہذا عام حکم ارشاد ہوا کہ الولد للفراش وللعاہر الحجر لہذا اگر زید اقصیٰ مشرق میں ہے اور چند منتمائے مغرب میں اور بدریہ و کالت اُن میں نکاح منقطع ہوا اُن میں بارہ ہزار میل سے زیادہ فاصلہ اور صد ہا دیا پہاڑ سمندر حائل ہیں اور اسی حالت میں وقت شادی سے چند مہینے بعد چند کے بچہ ہوا پھر زید ہی کا ٹھہرے گا اور مجبوراً لایب یا ولد الزنا نہیں ہو سکتا اور مختار میں ہے:

قد اکتوا بقیام الفراش بلاد دخول کترویح المغربی بشرقیہ بینہما سفنہ
فولدت لستہ اشہر مذتروجاہا لقصود کرامۃ واستخذ اما فقع۔

روانقار میں ہے:

قوله بلاد دخول المراد فیہ ظاہر والاقلابہ من تصورہ وامکانہ۔

فتح القدر میں ہے:

والتصور ثابت فی المغربیۃ لمیشون کلمات اولیاء والاستخدامات فیکون حنا خلو لوجہ

مکین میں ہمارے مہتمم مدنیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے۔

کافی حقیقتیں ہیں کہ اس کی کافرانیت علی کفر (ع) محمد الی الخیاہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابی ابن ولیدہ نعمۃ بن خاقضہ الی الخیاہ کان زنی بھائی الجاہلیۃ فولدت فاضلۃ اخاہ بالوہبما کان عام الفتح اخذ لاسعد فقال لہ ابی اخی وقال جہد ابی نعمۃ اخی ابن ولیدۃ ابی ولد علی فراشہ فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو لک یا جہد بن نعمۃ الولد للفراش وللعامرا بنحوہ فی روایۃ ہواخو لہ یا جہد بن نعمۃ من اجل انہ ولد علی فراش ابیہ او فتنک امزیدہ امین الہلالین۔

ترجمہ: عقبہ ابی ابی وقاص کافر حالت کفر میں انتقال کر گیا اس نے اپنے بھائی سعد ابی ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے وعدہ کیا کہ زمرہ کلاشیا میرے نقطہ سے پیدا ہوا ہے اس کو زمرہ سے لے لینا اس نے زائد جاہلیت میں نہ کیا کیا تر زمرہ نے روکا پیدا کیا۔ عقبہ نے اپنے بھائی کو بچہ حاصل کرنے کی وصیت کی اس پر جب کہ فتح ہوا تر حضرت سعد نے اس بچہ کو کپڑا دیا اور کہنا یہ میرے بھائی کلاشیا ہے اور عبد بن زمرہ نے کہنا یہ بچہ میرا بھائی ہے میرے باپ کے بشیر پر پیدا ہوا ہے دونوں کے بیان سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ بچہ اے عبد بن زمرہ ترا بھائی ہے بچہ صاحب فراش یعنی خدیجہ کا ہے اور زانی کے لیے پتھر ہے اور ایک روایت میں ہے وہ تیرا بھائی ہے اے عبد بن زمرہ اس لیے کہ وہ تیرے باپ کے بشیر پر پیدا ہوا۔

بالجملہ ان میں جو بچے زید کی زندگی میں پیدا ہوئے یا زید کی موت کے بعد عدت کے اندر یا چار مہینے دس دن پر عورت نے عدت گزار جانے کا اقرار نہ کیا ہو تو موت زید سے دوا برس کے اندر یا اقرار انقضائے عدت کر چکی ہو تو اُس دن سے چھ مہینے کے اندر پیدا ہوئے ہوں وہ سب شرعاً اولاد زید قرار پائیں گے اور زید کا ترکہ اُن کو ملے گا اُن جو موت زید سے دوا برس کے بعد یا یہ صورت اقرار زن یا بقضائے عدت اُس دن سے چھ مہینے کے بعد پیدا ہوئے وہ نہ اولاد زید ہیں نہ اُس کا ترکہ پائیں وہ مختار میں ہے:

یثبت نسب ولد معتدۃ الموت لا قبل منہا ای من سنین شہم وقت الموت
اذا كانت کبیرۃ ونوعیہ مداخلہ وان لا کثر منہم من فقہ لا یثبت بدائع وکذا حقیرۃ
لغنیہا ولا قبل من اقل مدت من وقت الاقل لتتقین یکذبہا والالا لاحتمال حدثہ

بعد الاقرار امدد لخصا والله تعالى اعلم وعلما جل مجددا اتموا احکم۔

مسئلہ ۹۱۔ دعوت ولیمہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین ان مسائل میں آیا رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں حقیقہ و عقدہ میں لوگوں کو بغرض اوائے اُن سننے کے بلاتے تھے یا نہیں اگر نہیں بلاتے تھے تو یہ بدعت سیئہ ہے یا نہیں؟ وقت رخصتی جیسا کہ ہندوستان میں رسم بھات کی ہے آیا اُن کی کچھ اصیلت ثابت ہے اور جیانی قاطر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی رخصتی کے وقت بھی کچھ کھانا تقسیم کیا گیا تھا یا نہیں اور نیرتے کی رسم شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ آیا یہ بات کہ شارع علیہ السلام نے دعوت ولیمہ کی بابت فرمایا اور خود بھی حضور نے متعدد بار اس پر عمل کیا اور کبھی صاحبزادیوں کی رخصتی میں کھانے کی بابت فرمایا اور نہ کیا اس کے بدعت سیئہ ہونے کے لیے کافی نہیں؟

الجواب: حقیقہ شکر نعمت ہے اور نعمت کے لیے اعلان کا حکم قال اللہ تعالیٰ واما بنعمت ربک فحدث۔ اور دعوت موجب اعلان۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے کہ رو سنت کرے نہ وہ کہ تائید کما نفع علیہ الاشہ قدیمہ و حدیثاً منہم حجة الاسلام فی احیاء والعلامة سعد فی شرح المقامد والسید عارف باللہ عبد الغنی فی المحدثۃ النذیة لا جرم۔
رد المحتار میں فرمایا:

بعق حقیقہ منقح لحامنا او طبخہ مع اتخا ذ دعوة او لا۔

یہ منقح کا اعلان سنت ہے:

کما ان السنة فی الخفاض الخلفاء۔

علمائے دعوتیں یہ یاد رکھیں اُن میں دعوت ختم و دعوت حقیقہ بھی ہے بعض نے اُنہ گنیں اُن میں یہ دونوں داخل شرح شریعۃ الاسلام میں ہے:

قیل الضیفة ثمانية الولیمة للعرس والاعذار الخفاف العقیقة نسابع الولاية الخ

علمائے مطلقاً اجابت دعوت کو سنت فرمایا ولیمہ ہر بار اور بنایہ پھر مٹھاوی پھر رد المحتار میں

اجابة الدعوة سنة وليا، او غيرها۔

خروج کے سبب اعلان کا حکم ہے۔ قال صلى الله عليه وسلم اعلنوا النكاح زواة احمد ابن حبان والطبرانی والحاكم وابونعيم من عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما سند احمد صحيح وزاد الترمذى والبيهقى عن ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها واجعلوا في المساجد واضربوا عليه بالدفوف۔

اور وہ لوگے والوں ہی کے ساتھ خاص نہیں دونوں طرف اعلان چاہیے۔ ابن ماجہ عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما:

قال نكحت عائشة ذات قرابة لها من الانصار نجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اهل بيته افتاتة قال نعم قال لرسلم معهما تغني الحديث

اور طعام موجب حج ہے اور حج موجب اعلان منہذا الطعام حاضرین سنن ابی کرم وروت سے ہے خصوصاً جبکہ طویل اقامت ہو اتباع فعل میں ہے علی تفصیل فیہ عدم فعل میں۔ فانہ غیر مامور بل ولا مقدور کما فی الغزالیون۔

عسراً میں جاریہ میں اور حکم ہے خالفوا الناس باخلاقهم طغفواتے میں الخروج عن العادة شہرۃ و مکروہ ربيع و علی فروا ہے ما انکم الرسول فخلو و ما نکلکھ فانتھو۔ جوہر اقی ہے دشمنی وہ نہ خذوا میں داخل نہ استھوا میں یعنی نہ واجب و منع بلکہ مباح ہے یہ تمام مباحث ہم سے رسائل رد ایرت میں ملے ہر یکے۔ ان نیت مذرم یا باعث مذرم یا مورد مذرم پر ولید بھی ہر ترک بھی مذرم ہو جائے گا۔ قال صلى الله تعالى عليه وسلم شر الطعام طعام الولیة من ذرا یا ومن لم یجب الدعوة قد عصى الله ورسوله رواه مسلم عن ابی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه۔ نیرتے کہ رسم ایک محمود قصد یعنی مساوت اخوان سے رکھی گئی کہ وقت حاجت ایک کلام سو کی امانت سے نکل جائے نہ اُس پر سارا بار ہو نہ سوا وغیرہ حرج و عار ہو۔ پھر معاونوں میں جسے یہ معاملہ پیش آئے وہ معاون اور باقی اخوان اس کی امانت کریں و کذا اس میں جبکہ عرفاً معاونہ مقصور ہو قرض ہے اور اُس کی ادا واجب۔ فان المعروف کامل مشروط۔

لہ نکل کا اعلان کہ وہ مجاہدین نکل کرتے اور دف بجا کر اعلان کرتے۔

فتاویٰ خیرہ میں ہے :

مثل فيما اعتقاد الناس في الاعراس والافراح والرجوع من الحج من اعطاء
الثياب الدرام وينظرون به له عند ما يقع لهم مثل ذلك ما حكمه اجاب ان
كان العرف شائعا فيما بينهم انهم يعطون ذلك لياخذ به له كان حكمه حكم القرض
ترجمہ : سوال کیا گیا اس سے کہ امید کتھے ہیں لوگ شادی خوشی اور حج سے واپسی کے وقت تحفہ پڑوس
پیسے کے ملنے کا اعتقاد کرتے ہیں ان سے ان دونوں کے نزدیک واقع ان کے لیے مثل اس
کے جواب دیا اگر یہ دینے والے کا طریقہ ان میں مانج ہے کہ وہ آپس میں دیتے دلاتے ہیں تو اس
کا حکم قرض کے حکم کی طرح ہے

اس میں ہے :

ان كان العرف قاضيا بانهم يدقونه على وجه العادة ولا يتطرون في
ذلك لى اعطاه البذل حكمه العادة. والله تعالى اعلم.

مسئلہ ۹۹۔ تپوں کے لیے بیس سے غفلت کا نتیجہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتاب ارشاد روحانی تصنیف مولوی
محمد علی سابق ناظم مذہب جن کی بابت ان کے پیر بھائی نے مجھ سے کہا کہ اب سابق افعال
وکرشش متعلق زدو سے تائب ہو گئے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم متعلق ملات مرلنا
فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے کہ بخاری شریف کے سبب حضرت سلیمان
علی بنیثا و علیہ السلام کے ذکر پر احمدیوں نے کہا کہ کرشش کے سولہ جزا گویاں تھیں اس پر مرلنا
مردم نے فرمایا کہ لوگ مسلمان تھے اور مصنف نے اس کے بعد لکھا ہے کہ مرزا مظہر جان جانا
رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے کہ کسی مرد سے کے کفر پر تاوقتیکہ ثبوت شرعی نہ ہو حکم نہ لگانا
چاہیے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لکل قوم ہاد اس تقدیر پر ہو سکتا ہے کہ فیض
الکرشن ولی یابنی ہوں لہذا فتاویٰ کے مکلف خدمت فیض رجبت ہے کہ کیا حضرت مرزا مظہر
جان جانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کسی مکتوب وغیرہ میں یہ لکھا ہے اور حضرت نے طاعت
فرمایا ہے قول دیگر متعلق راچند روکرشش مرزا صاحب علیہ الرحمہ نے کسی شخص کے خطاب کو
تغییر فرمایا ہے یہ بھی اسی کتاب میں مرقوم ہے۔

۱۷۰) چنانچہ دعوتِ بوجہ غفلتِ تسبیح کرنا ہے یا ہمارے ذبح کرنا یا تاکہ ہے تو پھر بعد
مذمت غفلت ان کا تسبیح میں مشغول ہونا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب

مولوی محمد علی صاحب ذیغالات سابقہ سے تائب ہونے سے اس حکایت کی کچھ اصل جو
ولنا فضل الرحمن صاحب کی طرف منسوب ہوئی نہ یہ بات جناب مرزا صاحب نے کسی خواب
یا تعبیر میں کہی بلکہ کسی خط کے جواب میں ایک مکتوب لکھا ہے اس میں ہندوؤں کے دین کو بعض
برائے غی و تحقیر دینِ سماوی گمان کرنے کی ضرورت کو شش فرمائی ہے بلکہ معارف و مکاشفات
علوم عقل و نقل میں ان کا یہ طویل مانا ہے اور ان کے اعتقاد و تاسخ کو کفر سے جدا بلکہ ان کی بہت سی
و شریک سے منزہ اور موقر کریم کے تصور و برزخ کے مثل مانا ہے اور حکمِ مکی امتِ رسولِ ہندوستان
میں بھی بعثتِ انبیاء ہونا اور ان کے بزرگوار کا مرتبہ کمال و تکمیل رکھنا لکھا ہے مگر نام یا
شریعت کسی کا نام نہیں دیا انہیں فرمایا ہے:

و در شان آہنا سکوتِ اولیٰ ست نہ ہذا جرمِ کفر و ہلاکِ اتباع آہنا لازمِ ست و نہ
یقینِ جناتِ آہنا بر ما واجب و ماہِ حسن ظنِ متحققِ ست۔

اس تمام مکتوب کا خلاصہ ہے ان حضرات کا حال قبل انکار خود آشکار اگر یہ مکتوب
مرزا صاحب کا ہے اور اگر نہ ہے دلیل فرمائند میں پیش کیا جا سکتا ہے تو ان سے جدا اہم
اہم حضرت زبدۃ الدنیا سیدنا میر عبد الواحد بلگرامی قدس سرہ السامی بیعِ نابلی شریف
لکھ کر بارگاہِ رسالت میں پیش اور سکرا کر قبول ہو چکی منٹ میں فرماتے ہیں:

خدمِ شیخ ابوالفتح جون پوری ذیادہ بیچ الاذل بحجتِ رسول طہر الصلاة والسلام
از وہ جا استدعا آید کہ بعد از نماز پیشین حاضر شوند ہر وہ استدعا قبول کردند
حاضران پر سینند اسے خدم ہر وہ استدعا دا قبول فرمودید و ہر جا بعد
از نماز پیش حاضر باید شد چگونہ میسر خواہد آمد فرمودہ کہ کافر بود چند مدہ حاضر
میشد اگر ابوالفتح وہ جا حاضر شود چہ عجب

تہ ہے کہ نبوت و رسالت میں اوہام و تحقیر کو دخل نہیں کہ اللہ اعلم و حجتٌ یجْعَلُ
سائتہ اللہ و رسول کے حجتہ کو تفصیل دینی بتایا ہم ان پر تفصیل ایمان لے کے وہ بالی تمام انبیاء

پر اجماعاً لکل امتداد رسول اسے مستحکم نہیں کہ ہر رسول کو ہم بائیں یا نہ بائیں تو خواہی
خواہی اندھے کے لاشی سے ٹٹویں کر شاید یہ ہر شاید یہ ہو کہ ہے کے لیے ٹٹو لانا اہل کا ہے کے
یہ شاید امتنا باللہ ورسولہ۔ ہر اہل اعتدال کا ہمیں نام و مقام ہم معلوم نہیں وقرآن
بین ذلک کشیدہ۔ قرآن عظیم یا حدیث کریم میں نام و ذکر کا ذکر ہم نہیں اُن کے
نفس و جو د پر سوا تو اتر ہنود کے ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں کہ واقعی کچھ اشخاص تھے بھی
یا محض ایناب احوال و رجال بوشاق خیال کی طرح ہوا ہم تراشیدہ ہیں تو اتر ہنود اگر حجت نہیں
تو اُن کا وجود ہی ثابت اور اگر حجت ہے تو اسی قرآن سے اُن کا فسق و فجور و بدو و لہجہ ثابت
پھر کیا ہے کہ وہ جس کے لیے تو اتر ہنود مقبول اور احوال کے لیے مردود مانا جائے اور ہمیں کامل و
کمل بلکہ لکھنا سنا زائداً فیما درسل مانا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۲) رب عزوجل فرماتا ہے :

كَسِبَتْ لَهُ السُّلُوكَ النَّاسُ وَالْأَنْفُسُ
وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فِرَاقٌ مِّنْ شَيْءٍ
إِلَّا يُسَبِّحَ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا
تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ

اُن کو تیج کرنے ہیں آسمان اہل عہد میں اور
جو کوئی اُن میں اور کوئی چیز ایسی نہیں جو
اُن کے حصے ساتھ اُن کی تیج نہ کرتی ہو
مگر اُن کی تیج نہیں سمجھتے۔

یہ کلمہ ہر جمیع اشیاء عالم کو شامل ہے نہ ہی روح ہر روح باریہ روح اجسام صنف جنہ کے ساتھ
کوئی روح بناتی بھی متعلق نہیں دائم الیقین میں کہ اُن میں شئی چاکے دائرے سے خارج نہیں
مگر اُن کی تیج بے منصب و ولایت نہ مسموع و مغموم اور وہ اجسام جن سے روح ایسی یا مکی یا جبر
یا حیوانی یا نباتی متعلق ہے اُن کی دو قسمیں ہیں ایک تیج جسم کو اُس مذہب متعلق کے اعتبار نہیں
دوسری اُن میں شئی کے عموم میں اُن کی اپنی ذاتی تیج ہے دوسری تیج روح یا روحانی
اعتبار سے ہے اور برزخ میں ہر مسلمان کو مسموع و مغموم اس تیج ارادی میں غفلت کی سزا جزا
و نبات کو قتل و قطع سے دی جاتی ہے اور اُس کے بعد یا جب جانور مر جائے یا نبات خشک
ہو جائے منعقد ہو جاتی ہے و بذالذہن نہ فرمایا ہے کہ ترکھاس مقابر سے نہ اکیڑ
وَإِنَّمَا ذَاكَ دُطْبَاءُ يُسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ
فَعَلَهُ الْمَلَكُ

تیج کرنا ہے قوتیت کا دل جلتا ہے

موت و موت و مریں کے بعد بھی وہ قیام کر نفس جسم کی تھی جب تک اس کا ایک جزو و جزا
بھی باقی رہے گا منقطع نہ ہوگی کہ ان میں شق الا یستوح بحمدہ اسے روح سے
تعلق نہ تھا کہ تعلق روح نہ رہنے سے منقطع ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الترغی المرصف علی سؤال مولانا السید اصف مسئلہ کفار کے ساتھ موالات کی حرمت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَنَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ (یا حبیب محمد و جی فدا)

قلید کو حق و کبر و اربع دست برکات بعد تعلیمات ندویہ و تثنائے حصول سعادت آستانہ
پروسی اتناس ایک بفضلہ تعالیٰ کمترین بجزیت ہے۔ معنوی طواری سامی کی دلم بارگاہ اہدیت سے
مطلوب اشتہار اسلامی پیام میں عبد الماجد کے اس لکھنے پر کہ مسلمان ڈوب رہا ہے تا مسلم
تیرک اتھ دے کر جان بچانا چاہیے یا نہیں یہاں درج ہے کہ مسلمان کو اگر ڈوبنے پر یقین نہ
ہو اتھ پاؤں مار کر بچ جانے کی امید ہو یا کوئی مسلمان فریادیں خواہ کوئی دھت و غیرہ
لاظن ہو تو کافر کو اتھ دینے کی اجازت نہیں البتہ اس سے مسلم ہو جائے کہ کفار سے معاملت
کی بھی اجازت نہ ہو ان سے علاج بھی نہ کرے لایا لَوْ نَكُفِّرُ خَبَاثًا سے کیا مقصود ہے
آیہ دین کے معاملہ میں کفار محارب فی الدین نقصان پہنچانے میں کمی نہ کریں گے باہر معاملہ میں
اور ہر وقت جب موقع پائیں۔ اور ایک کافر کو غیر محارب ہو تو نفسیہ کیریں آید کر یہ لایا لَوْ نَكُفِّرُ
اللّٰہُ مَعِنَ الَّذِیْنَ لَمْ یُغَیِّرُوا کُفْرًا اِلٰی اٰخِرِ الْاٰیَةِ کے متعلق لکھا ہے

وَقَالَ اَهْلُ التَّوَابِلِ هَذِهِ الْاٰیَةُ تَدُلُّ عَلٰی جَوَازِ الْبُرْءِ مِیْنِ الْمَشْرُکِیْنِ
وَالْمُشْرِکِیْنِ وَاِنْ کَانَتْ الْمَوَالَاةُ مُنْقَطِعَةً۔

سالار ارضا بابت ۱۱ ذیقعدہ حصہ ملفوظات صفحہ ۶۶ میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم انہیں سے غلطی فرماتے ہوئے جو روح لانے والے ہوتے جیسا کہ اس روایت سے ظاہر ہے اور
کفار و مرتدین کے ساتھ ہمیشہ سختی فرماتے الخ بعض کفار کی آنکھوں میں سلائی بھر و انار قصاصاً تھا
کیا رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام قبل رسول آیت یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ جَاهِدُوا الْکُفْرَ وَالْمُنَافِقِیْنَ

نرمی نہ فرماتے تھے اور کیا جو رجوع نہ لانے والے تھے اُن سے بہ سخت پیش آتے تھے یا پہلے
 ان سے بھی نرمی سے پیش آتے تھے؟ مختلف طبائع کے تھے اور ہیں۔ بعض کو اسلام اور مسلمان
 سے سخت عداوت ہے اور بعض کو بہت کم۔ کیا سب سے کساں حکم ہے یا امر بالمعروف ونہی
 عن المنکر میں اُن سے حسب مراتب تدریجاً سختی کرنے کا حکم ہے اور مذاہب غیر محارب کا فرق
 کیا ہے۔ حضور فدوی کو اس مسئلہ میں کہ مرتد کا نکاح باقی رہتا ہے فتاویٰ کے کتابوں کے
 خلاف ہونے کی وجہ سے ظہان رہتا ہے حضور کے فتاویٰ میں اور کتابوں کے خلاف لکھا ہے
 کہ بعض احکام بوجہ اختلاف زمانہ مختلف ہو جا کے ہیں لیکن فتاویٰ ہندیہ جو قریب زمانہ کی
 ہیں اس میں بھی نہیں ہے اگرچہ بوہر سلطنت اسلامیہ ہونے کے مرتد پر احکام شریعت نہیں
 جاری کیے جاسکتے مثلاً ضرب وغیرہ کے۔ لیکن جب وہ اسلام سے خارج ہو گئی تو نکاح کا
 باقی رہنا کیا کیا وہ ترک کر بھی اپنے سابق شوہر کا شرفا پائے کہ اور اس کے مرنے پر اس کا جو
 پہلے شوہر تھا ترک کر اس کا شرفا پائے گا۔ اگر کفار غیر محارب کے جبرہ محارب کے کفار کا مقابلہ
 تفسیر کبیر میں انہیں امور دنیویہ میں اُلی سے مشاورت و موالت کو سبب نزول کریمہ اور اس
 سے نئی مطلق کے یہ بتایا اور اُسے اس گمان کا کہ اُن سے مخالفت تو دین میں ہے دنیوی
 اور میں بدخواہی نہ کریں گے روٹھ کر آیا کر:

ان المسلمین کاؤایا اور وہم فی امورهم ویؤاؤونهم لما کان
 بینهم من الرضاخ والحلف ظنا منهم انهم وان خالفوهم فی الدین
 فهم یضحقون لهم فی اسباب المعاش فهاهم الله تعالیٰ یهذه الایة
 عنه فممنع المؤمنین ان یتخذوا بطانة من غیر المؤمنین فیکون
 ذلک نھی عن جمیع الکفار وقال تعالیٰ یا ایها الذین امنوا لاتتخذوا
 عدوی وعدوکم اولیاء و صایو کذلک عدوی انہ قبل امری لعدا
 رضی الله تعالیٰ عنه ههنا رجن من اهل العیرة نصرانی لا یمرف
 اقوی حفظوا لاحسن خطا منه فان رأیت ان تتخذوا کاتباً فامتنع هو
 رضی الله تعالیٰ عنه منا ذلک وقال اذن اتخذت بطانة من غیر
 المؤمنین فقد جعل عمر رضی الله تعالیٰ عنه هذه الایة ویلا علی

النهي من امتناع النضر الى بطلانہ -

اس سے جملہ انواع معاملات کیوں ناجائز ہو گئی ہیں و شراد اہل و سہار و غیرہ میں کیا راز دلہ
بنانا یا اس کی ترغیب و ترغیب پر اعتماد کرنا ہے جیسے چار کو دام دے ہو تا کہ وہ ایسا بیگنی کو معینہ دیا
یا غلہ کو لیا۔ ہزار کو روپے دے کہ پڑا مولیٰ لے لیا آپ تاجر ہے کوئی جائز چیز اس کے ہاتھ
چوٹی دام لے لیے وغیرہ وغیرہ سہرا کافر حربی کافر محارب ہے حربی و محارب ایک ہی ہے
جیسے جدلی و مجادل و ذمی و معاهد کا مقابل ہے راز دار بنانا ذمی و معاهد کو بھی جائز نہیں امیر المؤمنین
کا وہ ارشاد ذمی ہی کے بارے میں ہے سہرا ہی موالات مطلق جملہ کفار سے حرام ہے حربی
ہوں یا ذمی۔ ہاں صرف وہ بارہ بروہا احسان ان میں فرق ہے۔ معاهد سے جائز ہے کہ:

لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ -

عبارت کی تفسیر کے لئے سوال کا اسی مطلب ہے یہی قول اکثر اہل تائید ہے اور اسی پر اعتماد و
کیا جاوے اور محارب کفار کو غیر محارب کی امداد سے نقصان پہنچایا جائے تو کیا گناہ ہے۔ اسی
اسلامی پیغام میں ہے اس پر قرآن کریم جملہ کفار و مشرکین یا مرتد کو قتل کرنے سے نجات دینے والا
حالی و مددگار جانے "کیا نوروں باندھتے مسلمان کفار سے ملا کر کراتے ہیں اور معاملات میں ان سے
دوڑتے ہیں سب قرآن کریم جملہ کفار و مشرکین میں۔ فقط والتسليم۔ عربینہ ادب فردی محمد آصف لیغفر اللہ
رد الوالدہ و یحییٰ المؤمنین و المؤمنات بجزئہ البنی الکرم علیہ الصلوٰۃ والتسليم۔

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ تَحْمَدُهُ وَتُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ
مولانا الکرم اگر کم اللہ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ارشاد الہی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلًا مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُو نَكْرُهُمْ خَبَاطًا
ماہر مطلق ہے کافر کو راز دار بنانا مطلقاً ممنوع ہے اگرچہ امور مذہبیہ میں ہو وہ ہرگز تا قدر قدرت
ہماری دعا ہی میں کی ہو کریں گے۔ كُلِّ مَدَدٍ لِلَّهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝
سیدنا امام اجل حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث لا تستضیئوا بآبائكم و المشرکین۔
مشرکین کی آگ سے روشنی نہ لو کی تفسیر فرمائی کہ اپنے کسی کام میں ان سے مشورہ نہ لو اور اسے ہی
توہ کر لیں سے مثلاً جویہ علیٰ منہ اور محمد بن حمید و ابن جریر و ابن القزحہ و ابن ابی حاتم و غیرہ

اور یہی شعب الایمان میں بطریق ازہر بن راشد انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستغيثوا بأحد المشركين
 قال فلم تدروا ذلك حتى اتوا العصى فأنكروا فقال نعم يقولون لا تستغيثونهم
 في شئ من أموركم قال الحسن وتصديق ذلك في كتاب الله تعالى ثم تلا
 هذه الآية يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلَةً مِنْ دُونِكُمْ۔

ترجمہ : رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین کی آگ سے دشمنی حاصل نہ کرو کہ ہم نہیں
 جانتے اس سے یہاں تک کہ حسن بصری کے پاس آئے اور اس سے سوال کیا حسن بصری نے کہا ہاں
 ان سے اپنے کاموں میں مشورہ نہ کرو اور اس کی تصدیق میری آیت کا ہے فرمائی ۔ اسے ایمان
 والوں اپنے رازوں میں مشورہ اپنے مسلمانوں کے سوا دوسروں سے نہ کرو۔

امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی آیت کریمہ سے کافر کو محروم بنانا منع فرمایا ہے
 ابی ثیبہ مصنف اور ابانہ حمید داجی حاتم رازہ تفسیر میں اس جناب سے راوی :

انه قيل له ان ههنا غلامان من اهل الحيرة حافظا كتابا فلو اتخذته كتابا
 قال اتخذت اذن بظانته۔ دون المؤمنین۔

تویل ہے اور اگر خفیہ کے یہاں تو اس پر اتفاق جیل ہے خود بکیر میں زیر کریرہ اور انکو کتبہ ہے
 الاکثرون علی اھل العہد وھذا قول ابن عباس والمقاتلین والکلبی
 ہم نے الجوزہ الموتہ میں۔ مطلب نفیس جامع صغیر ہم محدثہ ودرر الکام وناثیہ البیان و
 کفایہ وجوہ تہذیبہ ومنتصفہ وناثیہ وفتح القدیرہ بحر الرائق وکافی وشمس العتاق و تفسیر احمدی و
 فتح اللہ البصیر و تہذیبہ و ذی الاسکام و معراج الدیہ و حنائیہ و صیغہ برہانی و جوتی زادہ و بدائع الملک العلماء
 سے ثابت یکہ حضور رحمتہ للعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمہم للعالمین میں قبل ارشاد و لفظ
 علیہم ازراع ازراع کے نرمی و عفو و صغ فرمائے خود امرا ل غنیمت میں مولفہ القلوب کا ایک
 سم مقرر تھا مگر اس ارشاد کرم نے ہر عفو و صغ کو نسخ فرادیا اور مولفہ القلوب کا ہم ساتھ ہو
 وقل الحق من ریکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر انا احتدما
 للظالمین فادرا احاطہم مراد تھا۔

یٰۤاَیُّهَا اَہْلَ الْاِیْمَانِ اعْلَمُوْا اَنَّ اَفْضَلَ اِلَیَّ سَبَدَہٗ اَمَامَ عَلِیِّ بْنِ ابِی سَلَمَہٗ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی

جو کہ نیت اہم فرماتے ہیں نے اُن سے افضل کسی کو نہ دیکھا کہ اگر یہ قائل غلط علیہم
 کو فرماتے ہیں فصحت هذا الآية كل شيء من الفو والصفح قرآن عظیم نے یہود و
 مشرکین کو کفر و کفر میں سب کافروں سے سخت تر فرمایا:

لنجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا
 مکرار شد:

ما يها الفبي جاهد الكفار والمنفقيين واغلب عليهم وماوا الله وجهه
 وبش المصير

علم آیا اس میں کسی کا استثناء نہ فرمایا کسی وصف پر حکم کا مرتب ہونا اس کی علت کا مقرر
 ہوتا ہے یہاں انہیں وصف کفر سے ذکر فرما کر اُس پر جہاد و غلبت کا حکم دیا تو یہ سزا اُن کے نفس
 کفر کی ہے نہ کفر و کفر میں کی اور نفس کفر میں وہ سب برابر ہیں الکفر مله واحدا۔ اُن
 صاحب کا استثناء دلائل قاطعہ متواترہ ہے مزدور معلوم و مستقر فی الاذان کہ حکم جہاد سن کر
 اُس کی طرف ذہن جاتا ہی نہیں شخص النصیر متعلق بہ اہل کفر کا افادہ فی البحر الرائق۔
 تفاوت عداوت بر بنائے کار ہوئی تو یہود کا حکم جو جس سے سخت تر ہوتا حالانکہ امر بالعکس ہے
 اور نصاریٰ کا حکم یہود سے کٹر ہوتا حالانکہ کمال ہے ذمی و حرئی کا فرق میں بتا چکا ہوں
 اور یہ کہ ہر حرئی عداوت ہے جب حاجت ذیل و قلیل ذمیوں سے حریوں کے تقابلہ و مقابلہ
 میں مدد لے سکتے ہیں ایسی جیسے سعائے ہوائے سحر کتے سے شکار میں امام شری نے شرح
 صیغہ فرمایا: والاستعانة باهل الذمة بالكلاب۔ اور ہدایت امام طہادی ہمارے
 ائمہ ذہب امام عظیم صاحبین وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اس میں بھی کتابی کی تخصیص
 فرمائی مشرک سے استدانے مطلقا ناجائز رکھی اگرچہ ذمی ہو۔ ان مباحث کی تفصیل جلیل
 الحجة الموقنہ میں ملاحظہ ہو۔ ماکفر طیب سے علاج کرنا خارجی یا خارجی ہر کثوف علاج
 جن میں اُس کی بدخواہی نہ چل سکے و تر لایاؤنکھ خبا کا سے بالکل بے علاقہ ہے اور دنیوی
 معاملات بیع و شراء و اجارہ و استجارہ کی مثل ہے اُن اندرون علاج جن میں اُس کے فریب کہ
 گنجائش ہو اُس میں اگر کافروں پر یوں اعتماد کیا کہ اُن کو اپنی مصیبت میں ہمدرد اپنا دلی خیر خواہ
 اپنا خلص باطنی خاص کے ساتھ ہمدردی کر کے اپنا دلی دوست بنانے والا اس کی بیکسی

میں اس کی طرف اتحاد کا ہاتھ بڑھانے والا جاتا تو شک آئے کہ یہ کس کا مخالف ہے اور ارشاد
آیت جان کر ایسا سمجھا تو نہ صرف اپنی جان بلکہ جان و ایمان و قرآن سب کا دشمن اور انہیں
اُس کی خبر ہو جائے اور اس کے بعد واقعی دل سے اس کی نفرت و اہمی کریں تو کچھ عیب نہیں وہ
تو مسلمان کے دشمن ہیں اور یہ مسلمان بھی نہ رہے فاسد منہم ہو گیا اُن کی قوت و توانا ہی تھی
قال تعالیٰ و دو الونکفرون کما کفرون و افکتونون سواد۔

ان کی آرزو ہے کہ کسی طرح تم بھی ان کی طرح کافر بنو تو تم اور وہ ایک سے ہو جاؤ۔ واللہ و باقیہ تعالیٰ
مگر الحمد للہ کہ کوئی مسلمان آئے کہ یہ پر مطلع ہو کر ہرگز ایسا نہ جانے گا اور جانے تو آپ ہی اُس نے
تکذیب قرآن کی جگہ پھیلا ہوتا ہے کہ یہ ان کا پیشہ ہے اس سے مدیناں کساتے ہیں دیا کریں
تو بدنام ہوں و کان پھکی پڑے کھل جائے تو حکومت کا موافق ہو سزا ہو۔ یوں بدخواہی سے
باز رہتے ہیں تو اپنے خیر خواہ میں نہ کہ ہمارے۔ اس میں تکذیب دہری پھر بھی غلط و عیسا
و شیخ مزور ہے خصوصاً یہود و مشرکین سے خصوصاً مربر اور وہ مسلمان کو سب کے کم ہونے
میں وہ اشتیاق اپنی فتح تکمیل۔ وہ جیسے جان و ایمان و دونوں عزیز ہیں اس بارے میں کہ یہ
فتلوہ لا تتخذ و ابطلانہ میں دو نکہ لایا لونکہ خبیلاً۔ کسی کا ذکر و زور
نہ بناؤ وہ تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے، اور کہ یہ و لم يتخذ و امن دون الله ولا
رسوله ولا المؤمنین و یصلی اللہ و رسول اور مسلمانوں کے سوا کسی کو عطا کار نہ
بنایا، حدیث مذکور لا تستضیئوا بنار المشرکین (مشرکوں کی آگ سے مدد نہ لو جس
میں اپنی جان کا مخاطب اس کے ہاتھ میں دے دیے سے زیادہ اور کیا مازاد و عیسا و مشیر
بنانا ہوگا۔ امام محمد عبدی ابن الحاج کی حدس سرہ مدخل میں فرماتے ہیں:

واشد فی القبح واشنع ما اریکبہ	یعنی سخت ترین و شنیع ہے وہ جس کا ارتکاب
بعض الناس فی ہذا الزمان	آج کل بعض لوگ کرتے ہیں۔ کا فر حبیب
من معالجات الطیب و الکحل	اور تبتے سے علاج کرا تا ہیں سے خیر خواہی
الکافرین الذین لا یرجی عنہما	اور بھلائی کی امید مدد نہ لیتے ہیں کہیں
نصرہ ولا خیر بل یقطع بعنہما	مسلمان پر تاہر ہیں اس کی بد سگالی
افرنہما لمی ظفر ابہ من	کریں گے اور اُسے ایذا پہنچائیں گے۔

المسلمین یہاں ان کاں المراض
کبیر فی دینہ او علمہ۔
نصرتا جب کہ مرضی دین یا علم میں
علمت والا ہو۔

پھر فرمایا:

انهم لا يعطون لاحد من المسلمين
شيئا من الادوية التي تضر بظواهر
لانهم يوفوا ذلك لظهور غشهم
وافطعت ما دقها شهر لا تكتم بصوت
لهم الادوية التي يلبق بذلل المراض
ويظهرون المنفعة فيه والنصح
وقد يتعافى للمريض فينسب ذلك الى
حق الطبيب ومعرفة يستع عليه المعاش
كثير السبب ما يقع له من الشك في نصح
في منة لكنه يدس في انشا وصف حاجة
لا يضر فيها من الضرر فالباء وتكون تلك
الحاجة مما تنفع فذلك المريض ويتشم منه
في الحال لكنه يعود عليه بالضرر في آخر
الطال وقد يدس حاجة كما تقدم لكنه ان
جلمع انكس ومات وحاجة اخرى يصح
بعد استعمالها لكنه اذا دخل الحمام انكس
ومات وحاجة اخرى اذا استعمالها صح
وقام من مرضه لكن نهامة اذا انقضت
عادة بالضرر وتختلف المدة في ذلك
فنهاما يكون مدتها سنته او اقل او اكثر
الى غير ذلك من غشهم وهو كثير في

یعنی وہ مسلمان کر کھلے مزر کی دو انہیں
دیتے کہ بیلہ تو ان کی بدخواہی کا ہر ہر
جانے اور ان کی مدد میں خل آئے
بلکہ سب دو دیتے اور اس میں اپنی
خیر خواہی و ذن دانی ظاہر کرتے ہیں اور
انہیں مریض اچھا ہر جانا ہے جس میں
ان کا نام ہو اور معاش طوب پٹے اور
اسی کے مرض میں ایسی دوا دیتے ہیں کہ ان کا
مرض کو رفع دے اور آئندہ مزر لائے
یا ایسی دوا کہ اس وقت مرض کم ہو دے مگر
جب مریض جماع کرے مرض لوٹ آئے
اور مر جائے یا ایسی کہ سردست تندرست
کر دے مگر جب حمام کرے مرض پٹے
اور موت ہو یا ایسی کہ اس وقت مریض
کھڑا ہو جائے اور ایک مدت سال بھر
یا کم و بیش کے بعد وہ اپنا رنگ لائے
اور ان کے سوا ان کے قریبوں کے بہت
طریقے ہیں پھر جب مرض بیلہ تو اللہ کا
دشمنوں کے لئے بنا ہے کہ یہ جدید
مرض ہے اس میں میرا کیا اختیار ہے
اور مریض کی حالت یہ اندس کرنا ہے

یتعلل عدولہ ان ہذا مرض اخلاص له
 فیہ حیلۃ ویظہر التأسف علی ما اصاب
 المریض ثم یصف اشیاء تنفع مرضہ لکنھا
 لا تقید بعد ان فات الامر فیہ ینصح حیث
 لا ینفع نصیحتہ من بری ذلک منہ یعتقد انہ من
 الناصحین وہومن اکبر الخاشعین
 کل العداۃ قد ترجی ازانہا
 الاعداء من عادک فی الدین
 پھر فرمایا:

قد یستعملون التصح فی بعض الناس
 ممن لا خطر لہم فی الدین ولا علم وذلک
 ایضا من الغش لانہم لو لم یصحوا لسا
 جمعت لہم الشہرۃ بالمعرفۃ بالطب
 ولتعطل علیہم معاشہم وقد یظن
 لغشہم من غشہم نصحتہم لبعض انبا
 الدینا لیستہم وابتذلک وتحصل لہم
 الخلوۃ عنہم وعند کثیر من شایعہم و
 یسلطون بسبب ذلک علی قتل السلا
 والصالحین وھذا النیج موجود ظاہر
 وقد ینصحون العلماء والصالحین وذلک
 منہم غش ایضا لانہم یفعلون ذلک لکی
 تحصیل لہم الشہرۃ وتظہر صنعتہم
 فیکون سببا الی اتلاف من یریدون
 اتلافہ منہم وھذا منہم مکر عظیم
 یعنی وہ کبھی عوام کے علاج میں خیر خواہی
 کرتے ہیں اور یہ بھی ان کا کرہ ہے کہ ایسا
 نہ کریں کہ شہرت کیسے ہر روٹیوں میں
 فرق آئے اور کبھی ان کے فریب پر
 لوگ چرچ مائیں ہوتی ہیں۔ فریب ہے
 کہ بعض رئیسوں کا علاج اچھا کرتے
 ہیں کہ شہرت اور اُس کے نزدیک اس
 جیسوں کی نگاہ میں وقعت ہو۔ پھر
 علماء و سلا کے قتل کا موقع ملے اور
 ایسے اب موجود ظاہر ہیں اور کبھی
 علماء و سلا کے علاج میں بھی خیر خواہی
 کرتے ہیں اور یہ بھی فریب ہے کہ
 مقصود ساکھ بندھن ہے پھر جس عالم
 یادیندار کا قتل مقصود ہے اُس کی راہ
 ملنا اور یہ ان کا بڑا کرہ ہے۔

پھر اپنے رملہ کا ایک واقعہ نقلہ مستملک ربانی صافی فرمایا کہ مصر میں ایک رئیس کے یہاں ایک
یہودی طبیب تھا رئیس نے کسی بات پر ناراض ہو کر اسے نکال دیا وہ خوشامد میں کرتا رہا
یہاں تک کہ رئیس راضی ہو گیا کافروقت کا منتظر رہا پھر رئیس کو کوئی سخت مرض ہوا۔ میں
طبیب مغزلی سے طب پڑھ رہا تھا اگر انہیں بلانے آئے انہوں نے عذریہ لوگوں کے
امر اکیلے اور مجھے فراگئے میرے آئے تک بیٹھے رہنا تھوڑی ہی دیر ہوئی تھی کہ کاپتے
تھر تھراتے واپس آئے۔ میں نے کہا خیر فرمایا میں نے کہ یہودی نے کیا نسخہ دیا معلوم ہوا کہ
وہ رئیس کا کام تمام کر چکا میں اندر گیا کہ ایک تو اُس کے بچنے کی امید نہیں پھر یہ اندیشہ کہ
کس یہودی میرے ذمہ رکھ دے رئیس کل تک نہ پہنچے گا وہی ہوا کہ صبح تک اُس کا
انتقال ہو گیا پھر فرمایا بعض لوگ کافر طبیب کے ساتھ مسلمان طبیب کو بھی شریک کرتے
ہیں کہ جو نسخہ بنائے مسلمان کو دکھالیں یوں اس کے کمرے اسی سمجھتے ہیں اور اس میں
کچھ حرج نہیں جانتے فرمایا و هذا من بشی ایضاً من وجہ الاول ان المسلم قد یفعل من بعض
ما وصفہ الثانی فیہ اتحدہ الغیر بہ الثالث فیہ الامانۃ لعمری کھم ہما یطیعہ لہم الرابع فی ذلہ
المسلم الخامس فیہ تطہیر شانہم لایسوا ان کان المرض دنیاً وقد امر الشارح علیہ الصلوۃ
والسلام بتبغیر شانہم و هذا عنک یہ بھی بوجہ کچھ نہیں ایک تو ممکن کہ جو کافر نے بتائی اس
وقت مسلمان طبیب کے خیال میں اُس کا مرنہ آئے۔ پھر اس کی دیکھا دیکھی اور مسلمان بھی کافر
سے علاج کرائیں گے۔ نہیں وغیرہ جو اسے دی ہلے وہ اُس کے کفر پر مدد ہوگی۔ مسلمان کو اُس
کے یہ کرنا منع کرنا پڑے گی علاج کی نامودی سے کافر کی شان بڑھے گی خصوصاً اگر رئیس
تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی تحقیر کا حکم دیا اور یہاں کا مکس ہے پھر فرمایا:
ثم مع ذلك ما یحصل من الاتس والود لہم وان قل لامن عصم الله وقلیل ما ہم ولیس
ذلك من اخلاق اہل الدین۔ پھر ان سب وجوہ کے ساتھ یہ ہے کہ
اس شے اُن کے ساتھ اُن اور کچھ محبت پیدا ہو جاتی ہے اگرچہ تھوڑی ہی سی سو اُس کے
جسے اللہ محفوظ رکھے اور وہ بہت کم ہیں اور کافر سے انس اہل دین کی شان نہیں پھر فرمایا: ومع
ذلك یحشی علی دین بعض من مستطیعہم من المسلمین ہاں سب باحتوال کے ساتھ
سخت آفت یہ ہے کہ کبھی اُن سے علاج کرانے والے کے ایمان پر اندیشہ ہوتا ہے پھر اپنے

بعض ثقہ معتمد علماء دین کی کا واقعہ بیان فرمایا کہ ان کے یہاں میرا سی ہوئی مریض نے ایک
یہودی طبیب کی طرف رجوع پر اصرار کیا انہوں نے اُسے بلایا وہ علاج کرتا رہا ایک دن اُسے
خواب میں دیکھا کہ اُن سے کتا ہے موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دین قدیم ہے اُسی کو اختیار کرنا
چاہیے اور یہی کیا کیا بکسار دیا ترساں دل رزاں جاگے وہ عہد کر لیا کہ اب وہ میرے گھر آنے
پائے راستے میں بھی وہ جمال منیہ اور راہ ہر جاتے کہ مبادا اس کا وبال انہیں پہنچے امام فرماتے ہیں
وہذا اقدار رحم بسبب انہ کان معتنی بہ یغاف من استطاعہ ولو یکن معتنی بہ
ان یدھلک معہ ولو لم یکن فیہ الا لخوف من ہذا الامرا الخطر لکان متعینا
تو کہ فکیف مع وجود ماقتہدم۔ ان صاحب پر قریوں رحمت ہوئی کہ زیر نظر نہایت
تھے ہر ایسا نہ ہو اور اُن سے علاج کرائے اُس پر خوف ہے کہ ان کے ساتھ ہلاک ہو جائے یہ
کے علاج میں اس شدید خطرناک خوف کے سوا اور کچھ نہ ہوتا تو اسی قدر سے اُس کا ترک لازم
ہوتا کہ اللہ شہنا متوں کے ساتھ جن کا ذکر گزرا۔ ان امام تاج رحمت اللہ تعالیٰ کے ان نفیس
بیانوں کے بعد ریادت کی حاجت نہیں اور بالخصوص علمائے و علمائے دین کے لیے زیادہ
خطر کا نوید امام مازدی رحمت اللہ تعالیٰ کا واقعہ ہے طیل ہوئے ایک یہودی معالج تھا اچھے
ہو جاتے پھر مرض عود کرتا کی بار یہی ہوا آخر اُسے شنائی میں ہلا کر دریافت کیا اُس نے کہا
اگر آپ سچ پوچھتے ہیں تو ہمارے نزدیک اس سے زیادہ کوئی کار ثواب نہیں کہ آپ بیسے اہم
کو مسلمانوں کے ہاتھ سے کھودوں۔ اہم نے اُسے دفع فرمایا مولیٰ تعالیٰ نے شنائی پھر امام
نے طب کی طرف توجہ فرمائی اور اس میں تصانیف کیں اور طلبہ کو حاذق الجبار کیا اور مسلمانوں
کو ممانعت فرمادی کہ کافر طبیب سے کبھی علاج نہ کریں یہودی کہ مثل شریکین ہیں کہ قرآن عظیم
نے دونوں کو ایک ساتھ مسلمانوں کا سب سے سخت تر دشمن بتایا اور لایا لونکہ خبالا
تو امام کفار کے لیے فرمایا۔ عورت کا مرتد ہو کر نکاح سے نہ نکلتا تمام کتب ظاہر الروایۃ و جملہ متون
و عامہ شروح و فتاویٰ اُسے قدیر سب کے خلاف ہے اور سب کے موافق۔ خلاف ہے قول صوری
کے اور موافق ہے قول ضروری کے۔ قول صوری و ضروری کا فرق میرے رسالہ ابعلی الاصلاح
بان الفتویٰ مطلقاً علی قول الامام میں ملے گا کہ میرے فتاویٰ جلد اول میں طبع ہوا اور
اس کا قول ضروری کے موافق ہونا میرے فتوے سے کہ جواب سوال علی گڑھ لکھا تھا ہر اس کی

تقل مضرب ہوگی اور یہ حکم صرف نکاح میں ہے باقی تمام احکام ازدواجی ہوں گے نہ وہ شوہر کا ترکہ پائے گی نہ شوہر اس کا۔ اگر اپنے مرض الموت میں مرتد نہ ہوئی ہو نیز جب تک وہ اسلام نہ لائے شوہر کو اسے ایچہ لگانا حرام ہوگا علی گیری منشاء مسئلہ مذکورہ سے خالی نہیں باب نکاح الکفار میں دیکھئے۔

لو اجرت كلمة الكفر على لسانها معانيفه لزوجهها واخر لجانفسها عن جافة
اولا استحبابا الدهر عليه بنكاح متاكف تحرم على الزوجان جبر على الاسلام
ولكل قاض ان يجتد النكاح باذن شيء ولو بدتار سقطت اور قضيت وليس لها
ان تقزوج الا بزوجهما قال الهند والى اني اخذ بهذا لاجل ابواليث وهو ناخذ بهذا في القرواشي
اس کے بیان میں رد مختار میں ہے:

صرحوا بغيرها خمسة وسبعين وتجبر على الاسلام وعلى تجديد النكاح
بغير يسير كدينار وعليه الفتوى والواكبسية۔

یہ احکام اسی طرح مذہب کے خلاف ہیں جب مرتد ہوتے ہی نکاح فوراً فسخ ہو گیا کہ ارتداد احد
مما فسخ فی الحال پھر بعد مدت دوسرے سے اسے نکاح بجا نہ ہونا کیا معنی اور پہلے
سے تجدید نکاح پر جبر کیا معنی کیوں نہیں جائز کہ وہ کسی سے نکاح نہ کرے اور اس تجدید میں
زبردستی ادنیٰ سے ادنیٰ مہر باندھے گا ہر قاضی کو اختیار ملنا کیا معنی ہر عرض بیع ہے اور
معاوضات میں ترامنی شرط۔

اقول بلکہ ان کا بسک قول باخود و مفتی بہ کہ قول ائمہ بخلاف ہے فتاویٰ ائمہ پنج رحمہم
اللہ تعالیٰ سے جسے فیرنے بتابع نہر الفائق وغیرہ اختیار کیا بعد نہیں تجدید نکاح بغیر احتیاط ہے
اور شوہر پر حرام ہو جانا موجب نذال نکاح نہیں بار اہل عورت ایک مدت تک حرام ہو جاتی ہے
اور نکاح باقی ہے جیسے بحال نماز و روزہ رمضان و اشکاف و احرام و حیض و نفاس یومیں
بلکہ زوجہ کی بہن سے نکاح کر کے قربت کر لے زوجہ حرام ہو گئی یہاں تک کہ اس کی بہن کو جدا کرے
اور اس کی مدت گزر جائے بلکہ کبھی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتی ہے اور نکاح زائل نہیں جیسے حرمت
معاہرت طاری ہونے سے کہ متاثر کہ لازم ہے تو نکاح قائم ہے اور زلن مفضا کہ بیسیں ایک
ہر جائز نکاح میں اصل داخل نہیں اور حرمت ابدی قائم ہے و اسائل منصور علیہا فی الدر

مسئلہ مسجد کے اندر جمعہ کی اذان ثانی خلاف سنت ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) جمعہ کی اذان ثانی جو منبر کے سامنے ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد کے اندر ہوتی تھی یا باہر

(۲) خطائے راضیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں کہاں ہوتی تھی۔

(۳) فقہ حنفی کی مسجد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان میں گونج فرمایا نہ کرنا کھاپے یا نہیں۔

(۴) اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطائے راضیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں

اذان مسجد کے باہر ہوتی تھی اور عمار سے لے کر مسجد کے اندر اذان کرنا نہ فرمایا

ہے تو میں اسی پر عمل لازم ہے یا رسم و رواج پر اور جو رسم و رواج حدیث شریفہ و

احکام فقہ شیعہ کے خلاف پڑ جائے تو وہاں مسلمانوں کو پیروی حدیث و فقہ کا حکم ہے

یا رسم و رواج پر اڑا رہا۔

(۵) نئی بات یہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطائے راضیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مطابق

مردہ کہہ پاتے تھے بعد ازاں کے خلاف لوگوں میں پھیل چکی ہوگی۔

(۶) کچھ مسئلہ مذکورہ میں یہ اذان مطابق حدیث و فقہ ہوتی ہے یا اس کے خلاف اگر خلاف

ہو جائے تو وہاں کے علماء کے کلام کے اذکار و عبارات دوبارہ عقائد میں یہاں کے علماء

مؤذنین کے فعل اگرچہ خلاف شریعت و حدیث فقہ ہوں۔

(۷) سنت کے زعم کو نہ کرنے کا بعد میں میں حکم ہے اور اس پر تنبیہ دین کے لئے کیا

دعویٰ ہے یا نہیں اگر ہے تو سنت زعم کی جائے گی یا سنت مردہ سنت میں ہوتی

مردہ کہلائے گی جیسو اس کے خلاف لوگوں میں یہ رواج پڑ جائے یا جو سنت خود رائج

ہو وہ مردہ قرار پائے گی۔

(۸) علماء پر لازم ہے یا نہیں کہ سنت مردہ نہ دہریں اگرچہ تو کیا اس وقت ان پر یہ

اعتراف ہر کے گا کہ کیا تم سے پہلے عالم تھے الیہ و غیرہ جیسو جبکہ انہیں سنت کے

کی کیا سمجھتے تھے کہ انہیں یہ لازم تھا کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ

انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ

انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ

انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ انہیں یہ بات کہ

(۹) جن مسجدوں کے بیچ میں عرض ہے اس کی فضیلت پر کچھ بزرگ منبر کے سامنے آؤں ہرگز
خیر و نیکو کا حکم اور ہر بات کے لایا نہیں۔

(۱۰) جن مسجدوں میں ایسے منبر بیٹے ہیں کہ ان کے سامنے دیکھا جائے اگر مؤذن باہر آؤں اس کے
توقیف کا سامنا نہ رہے گا وہاں کیا کرنا چاہیے امید کہ دوسوں مسئلوں کا جدا جدا
جواب مفصل مدلل ارشاد ہو۔ بیعتنا حق سبحو و۔

الجواب

اللَّهُمَّ هَذَا أَيْدِي الْحَقِّ وَالْقَوَابِ

جواب سوال اول:

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں یہ اذان مسجد سے باہر دوازہ پر
ہوتی تھی سنو ابی داؤد شریف جلد اول ص ۱۵۱ میں ہے:

عن السائب بن يزيد عن أبي الله
قضى عنه قال كان يؤذن يدي رسول
الله صلى الله تعالى عليه وآله
جلس على المنبر يوم الجمعة على باب
المسجد والى بكو عنبر۔
میں جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم جمعہ کے دن منبر پر تشریف رکھتے
تو حضور کے سامنے مسجد کے دوازہ
پر اللہ ہوتی اور الیاسی البریک و عمر
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں۔

اور یہی منقول ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باطفا کے راشدین نے مسجد کے
اذان اذان و لڑائی ہر اگر اس کی اجازت ہوتی تو یہاں جواز کے لیے کہیں ایسا منبر دیکھا ہے؟

جواب سوال دوم:

جواب اول ہے واضح ہو گیا کہ عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مسجد کے باہر
ہی ہوتا تھا وہی ہے اور میں نے بھی ہر گز کہیں صاحبہ جو یہاں یہاں سے مسجد کے اذان
بلائیے تھے میں غلطی سے کہہ دیا تھا میں یہاں سے ہوتا تھا میں علی بن ابی طالب رضی اللہ
عہ وسلم کے زمانہ اقدس میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
خانہ کے مقابل مسجد کے دوازہ پر ہوتی تھی تب ہی کہہ سکتے تھے مسجد کے سامنے کے لیے
مکمل ہو گیا تھا۔

جواب سوال سوم:

بیشک فقہ حنفی کی معتد کتابوں میں مسجد کے اندر اذان کو منع فرمایا اور مکہ ہے فتاویٰ قاضی خاں طبع مصر جلد اول صفحہ ۷۸ لایوڈن فی المسجد مسجد کے اندر اذان نہ دی جائے۔ فتاویٰ خلاصہ تعلیمی صفحہ ۶۲ لایوڈن فی المسجد مسجد میں اذان نہ پڑھنا۔ المفتین تعلیمی فصل فی الاذان لایوڈن فی المسجد مسجد کے اندر اذان ناکیں مگر ہائی مالگیری طبع مصر جلد اول صفحہ ۵۵ لایوڈن فی المسجد مسجد کے اندر اذان منع ہے بحوالہ طبع مصر جلد اول صفحہ ۶۸ لایوڈن فی المسجد مسجد کے اندر اذان کی ممانعت ہے شرح نقایہ علامہ برجنیدی صفحہ ۸۴ فیہ اشتداد بانہ لایوڈن فی المسجد امام صدر شریعت کے کلام میں اس پر تنبیہ ہے کہ اذان مسجد میں نہ پڑھنا شرح منیر صفحہ ۳۷۷ لایوڈن انما یؤذن فی المشرقة او خارج المسجد والاقامة فی داخلہ۔ اذان نہیں ہوتی گھر میں یا مسجد سے باہر اور کبیر مسجد کے اندر فتح القدیر طبع مصر جلد اول صفحہ ۱۷۱ قالوا لا یؤذن فی المسجد طائفة مسجد میں اذان دینے کو منع فرمایا ہے ایضاً باب الجہ صفحہ ۴۱۴۔ ہودہ کو اللہ فی المسجد ای فی حدودہ لکراۃ الاذان فی داخلہ۔ جہ کا مطلب مثل اذان ذکر الہی ہے مسجد میں یعنی حدود مسجد میں اس لیے کہ مسجد کے اندر اذان کر وہ ہے طحاوی علی مرآۃ الفلاح طبع مصر جلد اول صفحہ ۱۳۱ یکرہ ان یؤذن فی المسجد کما فی القہستانی من النظم۔ یعنی نظم امام زہد دینی پھر قسائی میں ہے کہ مسجد میں اذان کر وہ ہے یہاں تک کہ اب نماز حال کے ایک عالم مولوی عبدالی صاحب مکتبہ مدیۃ الرایۃ حاشیہ شرح وقایہ جلد اول صفحہ ۲۵۵ میں کہتے ہیں قولہ یدیدہ ائی مستقبل الامام فی المسجد کان او خارجہ والمسنون هو الثاني۔ یعنی میں یدیدہ کے معنی صرف اس قدر ہیں کہ امام کے دوبارہ ہو مسجد میں خواہ باہر اور سنت یہی ہے کہ مسجد کے باہر ہو جب تودہ توجہ کر چکے کہ باہر ہی ہونا سنت ہے تو اندر ہونا خلاف سنت ہو تو اس کے یہ معنی نہیں ہو سکتے کہ چاہے سنت کے مطابق کرو چاہے سنت کے خلاف دونوں باتوں کا اختیار ہے۔ ایسا کون مائل کیسے گا بلکہ معنی وہی ہیں کہ میں یدیدہ سے یہ کچھ لینا کہ خواہی خواہی مسجد کے اندر ہو غلط ہے اس کے معنی صرف اتنے ہیں کہ امام کے دوبارہ ہونا باہر کی تفصیل اس لفظ سے مفہوم نہیں ہوتی لفظ دونوں صورتوں پر صادق ہے اور سنت یہی ہے کہ اذان

مسجد کے باہر ہو تو فرض ہے کہ وہی منیٰ لے جائیں جو سنت کے مطابق میں ہر کیف اشیائے کلام میں ہیں صاف صرح ہے کہ اذان ثانی جمعہ بھی مسجد کے باہر ہی ہونا مطابق سنت ہے تو بلاشبہ مسجد کے اندر ہونا خلاف سنت ہے۔

جواب سوال پنجم:

ظاہر ہے کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خلفائے راشدین و احکام فقہ کے خلاف نکل ہو وہی نئی بات ہے اسی سے بچنا چاہیے نہ کہ سنت و حکم حدیث و فقہ سے۔

جواب سوال ششم:

مکہ معظمہ میں یہ اذان کنارہ مطاف پر ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں مسجد الحرام شریف مطاف ہی تک تھی مسلک متقسط علی قاری طبع مصر صفحہ ۲۸۰ المطاف ہوا مکان فی زمنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد۔ لہذا شیخ مطاف بیرون مسجد و محل اذان تھا اور مسجد جب بڑھائی جانے لگی تو پہلے جو جگہ اذان یا وضو کے لیے مقرر تھی بدستور مستثنیٰ رہے گی و لہذا اگر مسجد بڑھا کر کنواں اندر کر لیا وہ بند نہ کیا جائے گا جیسے زمزم شریف حالانکہ مسجد کے اندر کنواں بنانا ہرگز جائز نہیں فتاویٰ قاضی خاں و فتاویٰ خلاصہ و فتاویٰ مظاہرینہ صفحہ ۴۴۱ مکرر الموضوۃ والوضو فی المسجد الا ان یکون ثلثہ موضع اعد لذلك ولا یصلی فیہ وہی ہے لا یحضر فی المسجد بزماء و لو قیامۃ تترك کثیر من ترکۃ منکر میں اذان ٹھیک محل پر ہوتی ہے مدینہ طیبہ میں خطیب سے بیس بلکہ زائد ذرا ع کے فاصلہ پر ایک بلند کبرہ پر کھتے ہیں طریق ہندیہ کے تو یہ بھی خلاف ہوا اور وہ جو بیس یمینہ وغیرہ سے منبر کے متصل ہوتا سمجھتے تھے اس سے بھی رد ہو گیا تو ہندی فہم و طریقہ خود ہی دونوں حرم محرم سے جدا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ کبرہ قدیم ہے یا بعد کو حادث ہوا اگر قدیم ہے تو مثل منارہ ہوا کہ وہ اذان کے لیے مستثنیٰ ہے جیسا کہ غنیہ سے گزرا اور اسی طرح خلاصہ فتح القدیر برہندی کے صفحات مذکورہ میں ہے کہ اذان منارہ پر ہو یا مسجد سے باہر مسجد کے اندر نہ ہو اس کی نفیر موطع وضو وچاہ میں کہ قدیم سے جدا کر دیے ہوں

اس میں حرج نہ اس میں کلام اور اگر حادث ہے تو اس پر اذان کہنا بالائے طاق پہلے
 یہی ثبوت دیکھئے کہ وسط مسجد میں ایک جدید مکان ایسا کھڑا کر دیا جس سے صفیں قطع ہوں
 کس شریعت میں جائز ہے قطع صفت بلاشبہ حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
 ہیں من قطع صفا قطعہ اللہ حوصت کو قطع کرے اللہ اسے قطع کر دے ردہ الناس والی الحاکم
 بسند صحیح عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نیز علمائے عصر صحیح فرمائی کہ مسجد میں پڑھنا منع ہے کہ
 نماز کی جگہ گھیرے گا نہ کہ یہ مکبرہ کہ چار جگہ سے گھیرتا ہے اور کتنی صفیں قطع کرتا ہے بالکل اگر
 وہ جائز طور پر بنا تو مثل متارہ ہے جس سے مسجد میں اذان ہوتا نہ ہو اور ناجائز طور پر ہے تو اسے
 ثبوت میں پیش کرنا کیا انصاف ہے اب ہمیں افعال مؤذنین سے بحث کی حاجت نہیں مگر جواب
 سوال کو گزارش کہ ان کا فعل کیا حجت پر محالہ کہ خطیب خطبہ پڑھتا ہے اور یہ برحق جاتے ہیں
 جب وہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا نام لیتا ہے یہ باذان ہر نام پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے جاتے
 ہیں جب وہ سلطان کا نام لیتا ہے تو باذان بلند دعا کرتے ہیں اور یہ سب بالاتفاق ناجائز ہے
 صحیح حدیثیں اور تمام کتابیں ناظر ہیں کہ خطبہ کے وقت بولنا حرام ہے درختار و درہما
 جلد اول صفحہ ۸۵۹ امام ما یفعلہ المؤذی حال الخطبۃ من الرضی ونحوہ فمکروہ۔
 اتفاقاً یعنی وجوہ مؤذن خطبہ کے وقت رضی اللہ عنہ وغیرہ کہتے جاتے ہیں یہ بالاتفاق مکروہ
 ہے یہی مؤذن نماز میں امام کی تکبیر پہنچانے کو جس وضع سے تکبیر کہتے ہیں اُسے کوکل عالم جائز
 کہہ سکتا ہے مگر سلطنت کے وظیفہ داروں پر علماء کا کیا اختیار علماء کرام نے تو اس پر
 یہ حکم فرمایا کہ تکبیر درکنار اس طرح تو ان کی نمازوں کی بھی غیر نہیں دیکھو فتح القدیر جلد اول صفحہ
 ۲۶۲ و ۲۶۳ درختار و درہما صفحہ ۶۱۵ حدیث مدینہ منورہ علامہ میر اسعد حسینی مدنی
 تخلیض علامہ صاحب مجمع الانر رحمہما اللہ تعالیٰ نے تکبیر میں اپنے یہاں کے کتبوں کی خدمت
 بے اعتدالیاں تحریر فرمائی ہیں دیکھو فتاویٰ اسعدیہ جلد اول صفحہ ۸ آخر میں فرمایا ہے: اے
 حوکنات الکبیرین و صنفہم فانما ابوؤ الی اللہ تعالیٰ منہ۔ یعنی ان کبیروں کی جو
 حرکتیں جو کام ہیں میں اُن سے اللہ تعالیٰ کی طرف براہوت کرتا ہوں اور اوپر اس سے بڑھ کر
 لفظ لکھا پھر کسی مائل کے نزدیک ان کا فعل کیا جھٹے ہو سکتا ہے نہ وہ علماء ہیں نہ علماء کے زیر حکم۔

جواب سوال ہفتم

بیٹھک احادیث میں سنت زندہ کرنے کا حکم اللہ اس پر پڑے تو اہل سنت کے وعدے میں انہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من احیا سنتی فقد احیا منی و من امات سنتی فقد امات منی۔ جس نے میری سنت زندہ کی جیسے آئے ہیں۔ من احیی کان معی فی الجنة۔ جسے امت میری سنت سے بچے جو میری امت ہے۔ (المقام اربعہ) رواہ البخاری۔ جسے میں میری سنت سے بچے۔ فی الايمان والقول بل یلفظ من احی۔

بولی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من احیا سنتہ من سنتی قد جو میری کوئی سنت زندہ کرے کہ لوگوں امانت بعدای فان له من الاجر نے میرے بعد چھوڑ دی ہر سنت اس پر عمل مثل اجور من عمل بها من کہیں سب کے برابر اسے ثواب ملے اور غیر ان ینقص من اجورهم شیئاً ان کے ثوابوں میں کچھ کمی نہ ہو۔ رواہ الترمذی و رواہ ابن ماجہ عن عمرو بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابو عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من تمسک بسنتی عند فساد امتی جو فساد امت کے وقت میری سنت مضبوط فله اجر مائۃ شہید۔ رواہ تھامس آئے توشہیدوں کا ثواب ملے۔ البیہقی فی الزہد۔

اور ظاہر ہے کہ زندہ وہی سنت کی جائے گی جو مردہ ہو گئی اور سنت مردہ جیسی ہوگی کہ اس کے خلاف رواج پڑ جائے۔

جواب سوال ہشتم

احیائے سنت علماء کا تو خاص دامن منصبی ہے اور جس مسلمان سے ممکن ہو اس کے لیے حکم عام ہے ہر شر کے مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنے شر یا کم از کم اپنی اپنی مساجد میں اس سنت کو زندہ کریں اور توشہیدوں کا ثواب لیں اور اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ کرامت سے پہلے عالم شیعہ یوں ہر تو کوئی سنت زندہ ہی نہ کر سکے امیر المومنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے کئی سنتیں زندہ فرمائیں اس پر ان کی مدح ہوئی ذکر الہ اعتراف کر تم سے پہلے
ترصاحب و تابعین تھے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

جواب سوال نہم

روض کا بانی مسجد نے قبل مسجدیت بنایا اگرچہ وسط مسجد میں ہوا اور اس کی فضیل الہ
احکام میں خارج مسجد ہے لافند موضع اعد للوضوء کما تفسر۔

جواب سوال دہم

لکڑی کا منبر بنائیں کہ یہی سنت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اسے گوشہ محراب
میں رکھ کر محاذات ہو جائے گی اور اگر محراب کے بعد مسجد کی بند دیوار ہے تو اسے قیام نوافل
کے لائق تراش کر باہر کی جانب جالی یا کواڑ لگا لیں۔

مسلمان بیہاشو!

یہ دین ہے کوئی دنیوی جھگڑا نہیں دیکھ لو کہ تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت
کیا ہے تمہاری مذہبی کتابوں میں کیا لکھا ہے۔

حضرات علمائے اہل سنت سے معروض:

حضرات ایمائے سنت آپ کا کام ہے اس کا خیال نہ فرمائیے کہ آپ کے ایک چھوٹے نے
اسے ضرور کیا ہی آپ ہی کا کرتا ہے آپ کے رب کا حکم ہے تعارفوا علی اللہ والنقوی
اور اگر آپ کی نظر میں یہ مسئلہ صحیح نہیں تو غصہ کی حاجت نہیں بے تکلف بیان حق فرمائیے اور
اس وقت لازم ہے کہ ان دسوں سوالوں کے جدا جدا جواب ارشاد ہوں اور ان کے ساتھ
ان پانچوں سوالوں کے بھی:

(۱۱) اشارت مزبور ہے یا عبارت اور الہ میں فرق کیا ہے۔

(۱۲) کیا محفل و صریح کا مقابلہ ہو سکتا ہے۔

(۱۳) تصریحات کتب فقہ کے سامنے کسی غیر کتاب فقہ سے استنباط فرمائیے کرنا کیا ہے
خصوصاً استنباط بعید یا جس کا منشا بھی غلط۔

(۱۴) حنفی کے تفسیریات فقہ حنفی کے مقابل کسی غیر کتاب حنفی کا پیش کرنا کیسا ہے۔

(۱۵) قرآن مجید کی توحید فرض میں ہے یا نہیں اگر ہے تو کیا سب ہندی علماء اسے بجا لاتے ہیں یا سو میں کہتے؟

مسئلہ ۱۲۔ عبدالمصطفیٰ نام کے جواز میں دلائل

زید کہتا ہے مولانا احمد رضا خان ہر کتاب اور ہر خط میں لکھتے ہیں "مراقم عبدالمصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم" خدا صلی علیہ وسلم کے سوا دوسرے کا جہد کیسے بن سکتا ہے فقیر نے جواب دیا بھائی یہاں عبدالمصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مراد یہ لی جاتی ہے کہ غلام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر بندہ۔ بیسوا تو جودوا۔

الجواب

اللہ عز و جل فرماتا ہے وانكوا الايامي منكم والصلح بيني من جلدكم واما انكم
ہمارے غلاموں کو ہمارا بندہ فرمایا کہ تم میں جو عورتیں بے شوہر ہوں انہیں بیاہ دو اور تمہارے
بندوں اور تمہاری بائندریوں میں جو لائق ہوں ان کا نکاح کر دو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں ليس على المسلم في عبدة ولا فرسه صدقة۔ مسلمان پر اس کے بندے
اور گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم اور باقی سب صحاح میں ہے
امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجمع صحابہ میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو جمع
فرما کر کھانہ پر سر منبر فرمایا کہنت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و كنت عبدا
و خادما میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صحابہ حضور کا بندہ تھا اور حضور کا خد کا
تھا یہ حدیث دہلیہ کے امام الطائفہ اسماعیل دہلوی کے دادا اور زعم فریقہ میں پر واد اجنب
شاہ ولی اللہ صاحبہ محدث دہلوی نے ازالۃ الخفا میں بحوالہ ابو حنیفہ و کتاب الریاض النضرہ
لکھی اور اس سے سند ملی اور مقبول رکھی۔ مشنوی شریف میں قصہ خریداری بلال رضی اللہ
تعالیٰ عنہ میں ہے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے کیا عرض کی۔

گفت مادو بندگان کوئے تو کردش آزاد ہم بر دے تو

کہا ہم آپ کی لگی کے و درون غلام میں ہے اس کو آپ کے رخ افرد کے صدقہ میں آزاد کر دیا۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے

قُلْ يُبَادِلُنِي الَّذِينَ آمَنُوا
عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن
رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ
الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
الْعَفُوفُ الرَّحِيمُ

اے محبوب تم اپنی تمام امت سے لو
خطاب فرماؤ کہ اے میرے بند تمہاری
اپنی جانوں پر ظلم کیا اللہ کی رحمت سے
ناامید نہ ہو۔ ہر ایک اللہ سب کو بخشتا
ہے۔ عیب وہی ہے جسے والا مہربان۔

حضرت مولوی معنوی قدس سرہ مفتوی شریف میں فرماتے ہیں۔

بندہ خود خواند احمد دہشاد جلد عالم راجہ مال قُلْ يُبَادِلُنِي

ترجمہ : اپنا بندہ کچا احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنے فرمان میں تمام عالم کو پکارا اے میرے بند
طرفیہ کہ وہابیہ حال کے حکیم اللہ شریف علی نقوی صاحب بھی جب تک مسلمان کہلاتے تھے
حاشیہ شام لہذا یہ میں قرآن کریم کا یہی مطلب ہونے کی تائید کرتے کہ تمام جہان رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بندہ ہے۔ سب گنہگار ہیں۔ اصحاب پاک و فایدا سے ہر شرک سے بدتر
شرک کہیں گے حالانکہ ہر شرک سے بدتر شرک کے ترکیب خود گنہگار ہیں صاحب میں باقیہ قافلہ
میں صاف صاف فیضان کو خدا کا شرک مانا ہے جس کا بیان علمائے حرمین شریفین کے فتویٰ
سے : حسام الحرمین علی مختار الکفر والبدن میں امداد مسئلہ عبد المصطفیٰ کی تمام تفصیل
ہمارے رسالہ "بطل الصفات عبد المصطفیٰ" میں ہے۔ اے مسکین عبد اللہ یعنی خلق خدا
و ملک خدا تو ہر مومن و کافر ہے مومن ہی ہے جو عبد المصطفیٰ ہے اہم الاولیاء و مرجع العلماء
حضرت سیدنا سہل بن عبد اللہ تسری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

من لم يرفض في ملائكة النبي
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یدوق
حلاوة الايمان.

جو اپنے آپ کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا ملوک نہ جاسنے ایمان کا مزہ
نہ کھچے گا۔

آخر نہ دیکھا جب اللہ عزوجل نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی پیشانی میں دلالت دکھا اور اسی نور کی تعلیم کے لیے تمام ملوک کرام علیہم الصلوٰۃ
والسلام کو سجدہ کا حکم دیا سب نے سجدہ کیا ابلیس لعین نے نہ کیا کیا وہ اس وقت عبد اللہ

پرنے سے نکل گیا اللہ کا مخلوق اللہ کا ملک نہ رہا حالانکہ تو یہ کہیں ہے بلکہ تیرے مصطفیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم کو نہ جھکا بعد الصلوة نہ بنا ہذا مزدودہ اور نہ طہور مردی
اور نہ کسی کو اختیار ہے نہ ہے بعد الصلوة نہ ہے نہ ہے بلکہ مقربوں کا خاص ہوا اس
نے نہ کہہ کرے اللہ ایسے عین کا ساتھ دے۔ واللہ اعلم بالصواب العالمین۔ واللہ
سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: ناپاک گھی کو پاک کرنے کا طریقہ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان مقام اس مسئلہ میں کہ جے ہوئے گھی میں
حرام جانور مثلاً چروا، بکری، مرغیا یا جھوٹا کر گیا وہ گھی یا تیل کیسے پاک ہوگا اور وہ کھانا
درست ہوگا یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

الجواب

گھی اگر مہاجر ہے تو اس جانور یا اس کے منہ نکلنے کی جگہ سے گھر پکڑتھوڑا سا پیسٹک میں
باقی پاک ہے احمد والبراد و والبریرہ اور والد محمد بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اذا وقع الفارق في السم فان كان
جامدا فاقوه واما حوله۔ اگر جے ہوئے گھی میں چروا گر جائے تو چروا اور اس
کے آس پاس کا گھی نکال کر بھیج دو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گھی گرم تھا اس میں مرغی کا بچہ گر ا اور فوراً
مر گیا وہ گھی کھانا جائز ہے یا نہیں؟ مینوا تو جروا۔

الجواب

گھی ناپاک ہو گیا ہے پاک کئے اس کا کھانا حرام ہے پاک کرنے کے تین طریقے ہیں۔
ایک یہ کہ اتنا ہی پانی اس میں ملا کر جنبش دیتے رہیں یہاں تک کہ سب گھی اوپر آ جائے اسے
اتار لیں اور دوسرا پانی اسی قدر ملا کر پیر میں کریں پھر اتار کر تیسرے پانی میں اسی طرح دھو لیں
اور اگر گھی سرد ہو کر جم گیا ہو تو تینوں بار اس کے برابر پانی ملا کر جنبش دیں یہاں تک کہ

ہے تو مرد کو مطلقاً مہاجر ہے اگرچہ غیر نماز میں اور نماز اس کے باعث غائب نہ ہو۔
 امام ہر یا مقتدی یا تنہا اور اگر انہی نہیں تو دو صورتیں ہیں اگر سر پر ڈال کر اس کا انچل ڈال
 پر ڈال یا جو اور جسے کا طریقہ ہے تو جرج نہیں اور اگر سر پر ڈال کر دونوں پر لٹکتے ہیں
 دیے تو کرنا صحیحی و گناہ ہے اور نماز کا پھر ناجائز ہے۔ در مختار میں ہے :-

(کوہ سدل) (تحریر اللہ تعالیٰ) (توبہ) (لو سالہ بلا لیس) معناد کشتہ مندیل
 یوسلہ میں کفینہ۔ (واللہ اعلم) (واللہ تعالیٰ اعلم)

مسئلہ ۱۸۸۔ والد الزنا کی نماز جنازہ اور تدفین

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ والد الزنا کی نماز جنازہ پڑھنا اور
 مسلمانوں کے قبرستان میں دفن جائز ہے یا نہیں۔ والد الزنا کی ماں کافرہ ہے اور
 باپ مسلمان۔ بیضاوتوجروا۔

الجواب

جب وہ مسلمان ہے اس کے جنازہ کی نماز فرض ہے اور مسلمانوں کے مقابر میں
 اُسے دفن کرنا بیشک جائز ہے اگرچہ اس کی ماں باپ یا دونوں کافر ہوں بلکہ یہ
 اور بھی اولیٰ ہے کہ والد الزنا ہونے میں اس کا اپنا کوئی قصور نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محمد عبدہ الذہب احمد رضا معنی رحمہ
 محمد الصلحی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جواب ۱

ملفوظات

عرض حضور ۳۳ سال میں میری آپہ کے ساتھ کے اور دو فرمایاں پیدا ہوئے جن میں سے پانچ اولادیں اشغال کر گئیں کسی کی عمر ۱۲ سال کسی کی دو سال کسی کی ایک سال ہوئی اور سب کو ایک ہی بیماری لاحق ہوئی یعنی پل اور ام العصبان فی الحال صرف ایک لڑکی ۳ سالہ حیات ہے حضور کو کافر مانتا اور ان اعراض کے واسطے کوئی عمل جو مناسب ہو ادا نہ فرماتا۔

ارشاد مولیٰ تعالیٰ اپنی رحمت فرماتے اب جو حمل ہو اُسے دو مہینے نہ گزرنے پائیں کہ یہاں اطلاع دیکھئے اور زوجہ اور ان کی والدہ کا نام بھی معلوم ہونا چاہیئے اس وقت سے انشاء اللہ تعالیٰ بندہ بہت کیا جائے۔ اپنے گھر میں پابندی نماز کی تاکید شدید رکھیے اور پانچوں نمازوں کے بعد کوٹہ الکرسی ایک ایک بار ضرور پڑھا کریں اور علاوہ نمازوں کے ایک ایک بار صبح سورج نکلنے سے پہلے اور شام کو سورج ڈوبنے سے پہلے اور سوئے وقت بھی دونوں میں عزتوں کو نماز کا حکم سنیں اُن میں بھی اہل تین وقت آیت الکرسی دہرائیں گھر ان دنوں میں آیت قرآن مجید کی نیت سے نہ پڑھے بلکہ اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتے ہیں اور جن دنوں میں نماز کا حکم ہے ان میں اس کا بھی التزام رکھیں کہ تعینات محل نہ نہ بار صبح و شام اور سوئے وقت پڑھیں صبح سے مراد یہ ہے کہ آدھی رات گھر چلنے سے سورج نکلنے تک اور شام سے مراد یہ ہے کہ دوپہر ڈھلے سے غروب آفتاب تک اور سوئے وقت ہاں طور پر پڑھیں کہ پختہ لیت کر دونوں ہاتھ دعا کی طرح پھیلا کر ایک ایک بار تعینات محل پڑھ کر متبیلیوں پر دم کر کے سارا منہ اور سینے اور پیٹ پانچوں حصوں پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کہے جہاں ممکن ہو سچے جگہ کے ساتھ کہیں۔ یہ بات بھی یاد رکھیں کہ یہی نماز باوجود آنکھوں میں آنسو اور دل میں غم و غصہ کو ادا کرنا حکم نہیں اُن میں آپ اسی طرح پڑھ کر تین بار مانگئے ہیں کہ پڑھ کر پھر دیکھئے جو برا

چراغ یہاں ایک صاحب بناتے ہیں وہ بنوایمیں اندایم حل میں اور پھر پیدا ہونے کے بعد جس ترکیب سے بتایا جائے اُسے روشنی کیجیے اور یہ روشنی جو موجود ہے اس کو اگر نماز کی لاحق ہو تو اُس کے لیے بھی روشن کیجیے اور وہ چراغ باذن قتال کھرا اور آسب و مریضوں کے دفع میں مجرب ہے۔ پھر جو پیدا ہو پیدا ہوتے ہی مناسب سے پہلے اُس کے کانوں میں، بار اذانیں دی جائیں م بار اذان سید سے کان میں اور تین تکبیر بائیں میں اس میں ہرگز دیر نہ کی جائے دیر کرنے میں شیطان کا دخل ہو جاتا ہے۔ چالیس روز تک پھر کو کھی اناج سے قول کر خیرات کیا جائے پھر سال بھر تک ہر مہینہ پر پھر دو برس کی عمر تک ہر دو مہینے پر تیسرے سال ہر تین مہینے پر چوتھے سال ہر چار مہینے پر پانچویں سال بھی ہر چار مہینے پر چھٹے سال ہر چھ مہینے پر ساتویں سال سالانہ یہ قول اس ٹوکی کے لیے بھی کیجیے۔ چوتھے میں ہے تو ہر چار مہینے پر تو لیے۔ مکان میں سات دن تک مغرب کے وقت ۷۔ ۷ بار اذان باذان بلند کی جائے اور تین شب کسی صبح خوال سے پوری سورۃ بقرہ ایسی آواز سے تلاوت کرائی جائے کہ مکان کے ہر گوشہ میں پہنچے شب کو مکان کا دروازہ بسم اللہ کہہ کر بند کیا جائے اور صبح کو بسم اللہ کہہ کر کھولا جائے آپ کے گھر میں جب پاخانہ کو جائیں اُس کے دروازہ سے باہر بسم اللہ اعوذ باللہ من الخبیث والخبائث پڑھ کر بایاں پیر پہلے رکھ کر جائیں اور جب نکلیں تو دہنا پاؤں پہلے نکالیں اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہیں اور کپڑے بدلنے یا نہانے کے لیے جب کپڑے اتاریں پہلے بسم اللہ کہہ لیں اور قربت کے وقت نہایت اہتمام کے ساتھ یاد رکھیے کہ شروع فعل کے وقت آپ اور وہ دونوں بسم اللہ کہہ لیں اور ان باتوں کا التزام رہے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ کوئی خلل نہ ہونے پائے گا۔

عرض حضور بڑا چراغ روشن کرنے کی کیا ترکیب ہے۔

ارشاد۔ (۱) یہ چراغ معلق روشن کیا جائے گا کسی پھینکے یا قندیل میں۔

(۲) روشن کرتے وقت لوکے پاس سونے کا چھڑا یا انگوٹھی یا بالی ڈال دیا کریں چل ختم ہونے پر دو مسکین مسکین پر تصدق کریں۔

(۳) چراغ بادھو نمازی آدمی روغن کرے اگرچہ عورت ہو اور مرد بہتر ہے۔
 (۴) مرض ہلکا ہو تو چراغ روز ڈیڑھ گھنٹہ روشن ہو اور سخت ہو تو دو گھنٹے میں گھنٹے
 اور بہت سخت ہو تو شب بھر۔

(۵) مریض اس کی روشنی میں بیٹھے سواہ پئے گر نہ اس کی طرف نہکے اور اکثر اوقات
 اُس کی رو کر دیکھے۔

(۶) جتنی دیر یکت جلا تا منظور ہو اُسی حساب سے اُلی وجہ کا پھیل بسن میں
 ڈالیں اور اُسے ڈال کر چراغ کے سب طرف پھیرالیں کہ تمام نقوش پر دور
 کر آئے پھر جھکا کر رکھ دیں اور جس طرف تہی کا نشان ہے بسم اللہ کہہ کر اُس
 طرف روشن کریں۔

(۷) اگر مرض نہایت شدید ہو تو چاروں گوشوں میں چار بیاں جلا میں اور چراغ
 سیدھا رکھیں اور ہر لوکے پاس سونا رکھیں۔

(۸) جس مکان میں یہ چراغ روشن ہو وہاں نہ کوئی تصویر ہو نہ کتا آئے پاسے نہ سبوتا
 مریضہ کے کوئی عورت حیض یا نفاس والی یا کوئی ناپاک مرد یا عورت کا ہاتھ

(۹) اُس جگہ بیٹھ کر سب ذکر الہی و درود شریف میں مشغول رہیں جو بات ضرورت
 کی ہو بعد ضرورت آہستگی سے کہہ دیں چپقلش نہ کریں نہ کوئی لغو چیز
 بات وہاں ہونے پائے۔

(۱۰) جتنی عورتیں وہاں بیٹھیں یا آئیں جہاں سب سنگین کپڑے پہنے ہوں نظر نہ رکھیں
 طرح سوائے کی ٹکلی یا تھیلیوں کے سر نہ کرنی بال یا گئے یا کلائی یا بازو یا پیٹ یا
 پنڈلی کا کوئی حصہ اصلاً نہ کھلے پائے۔

(۱۱) چراغ پہلے دن جس وقت روشن ہو وہ گھنٹہ منٹ یا ورکھیں کہ کسی دن اُس نے
 زیادہ دیر روشن کرنے میں نہ ہونے پائے اُس کے موکلات اپنی حالت کا کاذبی
 وقت مقرر کر لیتے ہیں جس وقت پہلے دن روشن ہوا تھا پھر اُنکی دن آئے
 اور چراغ اُس وقت روشن نہ یا قرآن کو تکلیف ہو تو یہ نذر چاہیے کہ پہلے

دن کچھ بقیہ ذکر کے روشن کریں کہ اگر کسی دن اتفاقیہ دیر ہو جائے تو اُس وقت سے زیادہ دیر نہ ہونے پانے مگر پہلے دلی اتنی دیر بھی نہ کریں کہ اگر کسی دن اتفاقیہ دیر ہو جائے تو اُس وقت سے زیادہ دیر نہ ہونے پانے مگر پہلے دلی اتنی دیر نہ کریں کہ اگر کسی دن چراغ روشن ہو کر اُس وقت کے آنے سے پہلے ختم ہو جائے۔

(۱۲) جب چراغ بڑھانے کا وقت آئے کوئی بامعوضہ شخص بڑھانے اور اُس وقت یہ کہے السلام علیکم اجمعوا ماہرین۔

(۱۳) روزِ نیا پھیل ڈالیں کل کا بچا ہوا آج رخصت کے سرور بدن پر ملی دیں۔

(۱۴) جس کے لیے چراغ روشن ہوا ہو اس کے سوا اور مریض بھی نہایت شفا اُن شریف کی پابندی سے ملے سکتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

عرض۔ ایک صاحب کی لڑکی بلاناغہ کچھ عرصہ سے سورہ مزمل شریف پڑھا کر تھیں بلکہ قریب نصف کے حفظ بھی تھی اب ان صاحبزادی کا دماغ خراب ہو گیا ہے۔
ارشاد۔ لاول شریف۔ ۶۔ بارگاہ شریف اور آریۃ الکری شریف ایک ایک بار تینوں قل تین بار پانی پر دم کر کے پلائیے۔

عرض۔ کیا آیات قرآنی مجیدہ اثر رکھتی ہیں۔
ارشاد۔ جو قیودِ عامل بتاتے ہیں اُن کی پابندی نہ کرنے سے ایسا ہوتا ہے۔
عرض۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کبل اور ٹھننا ثابت ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ اُن حدیث شریف سے ثابت ہے۔

عرض۔ پیرا بن اقدس میں کیا کیا کپڑے ہیں۔

ارشاد۔ رُخا۔ تہ بند۔ عمامہ یہ تمام طور سے ہوتا تھا اور کبھی قیض اور ٹوپی یا جامہ ایک بار خریدنا لکھا ہے پہننے کی روایت نہیں عہدِ تیس بھی تہ بند ہی باندھتی تھیں ایک بار حضور شریف لیے جاتے تھے راہ میں ایک میو کی کا پاؤں

چھلا روئے مبارک اس طرف سے پھیر لیا صحابہ کے عرض کیا حضورؐ پا جا مہ پہننے
ہوتے ہے ارشاد فرمایا اللھم اغفر للفقہر ولات اے اللہ بخش دے ان عورتوں
کو جو پا جا مہ پہنتی ہیں اور غالباً پا جا مہ تنگ تھا اس واسطے کہ اگر ڈھیل ہوتا تو اس میں بھی
تہ بند کی طرح کھل جانے کا احتمال ہو سکتا تھا۔

عرض۔ عرم تہی حمی میں چربی پڑتی ہے مسجد میں جلونا جائز ہے یا نہیں
ارشاد۔ اگر مسلمان کی بنائی ہوئی ہے تو جائز ہے ورنہ مسجد ہی میں نہیں دیئے
جی جلانا چاہیے۔

عرض۔ یہ جو ہرم و طہیرہ ولایتوں سے آتی ہے اس کا کیا حکم ہے۔
ارشاد۔ ان کا بھی وہی حکم ہے اس واسطے کہ چربی اللہ کرشت کا ایک حکم ہے
اگرچہ گائے ہر یا بکری کسی مسلمان سے کوئی ہندو یا نصرانی چربی لے گیا اور تھوڑی
دیر میں واپس لائے اور کہے کہ یہ وہی چربی ہے جو ابھی تم سے لے گیا ہوں اس کا لینا
حرام النصرانیۃ لا ذبیحۃ لہ بخلاف یہودیوں کے کہ ان کے یہاں اب تک ذبح
کرنے کا اہتمام ہے فتاویٰ قاضی خاں میں ہے الیہودیۃ ینذع او یا کل ذبیحۃ
المسلمہ نصرانی و یہودی کافر و ذرں میں کہ ایک محبوبان خدا کی محبت میں اور دوسرے
عداوت میں قرآن عظیم میں یہودیوں کو مغضوب علیہم اور نصاریٰ کو ضالین
فرمایا یہی وجہ ہے کہ آج روئے زمین پر کوئی یہودی ایک گائوں کا بھی حاکم نہیں سلطنت
نصاریٰ کے کہ ان کی سلطنت ظاہر ہے اور بیعت یہی مثال ردافض دوہا یہ کہ ہے کہ
ردافض مثل نصاریٰ کے محبت میں کافر ہوئے اور دوہا یہ مثل یہود کے عداوت میں چٹا
ردافض کی حکومت ایران کا تخت موجود ہے اور دوہا یہ کی کہیں ایک پڑی بھی نہیں۔

عرض۔ ہم مسافر کے پیچھے مقتدی مقیم کو ایک رکعت ملی تو بقیہ نماز میں قرأت
کس طرح کرے۔

ارشاد۔ پہلے دو رکعت مثل لاسحق کے بغیر قرأت بقدر سورۃ فاتحہ قیام کر کے
تعدہ کرے اور کھلی رکعت میں قرأت کرے۔

عرض - جماعت ثانیہ میں وقت شروع ہونے پر اس وقت پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا فجر کی سنت جماعت ثانیہ کے قعدہ نہ پڑھنے کی وجہ سے چھوڑ دی جائیں یا کیا۔

ارشاد - جماعت ثانیہ فقط جائز ہے اس کے لیے سنتیں نہ چھوڑے اصل نماز جماعت اولیٰ ہے جس کے لیے حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر مکانات میں پہلے اور عمر بنی نہ ہوں تو جو لوگ جماعت میں شریک نہیں ہوتے میں ان کے مکانات کو طہارت پاک مرتبہ مولوی عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے تھے کہ مارہرہ مطہرو میں اتفاقاً مجھے نماز میں دیر ہو گئی جب میں مسجد کی سیرطہیوں پر پہنچا حضرت میاں صاحب قبلہ نماز پڑھ کر تشریف لارہے تھے ارشاد فرمایا عبدالقادر نماز تو ہو گئی تو اصل نماز جماعت الٰہی ہی ہے۔

عرض - نماز جنازہ میں توحید صفت کرنے کی فضیلت ہے اس کی ترکیب دو قعدہ و کبیری میں یہ لکھی ہے کہ پہلی صف میں تین دوسری میں دو اور تیسری میں ایک آدمی کھڑا ہو اس کی کیا وجہ ہے کہ ہر صف میں دو دو کھڑے ہو سکتے تھے۔

ارشاد - اقل دو صف کامل کاتین آدمی میں اس واسطے صف اول کی تکمیل کر دی گئی اور اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی برابر دو آدمیوں کا کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی اور تین کا مکروہ تحریمی کیونکہ صف کامل ہو گئی اور اس صورت میں امام کا صف میں کھڑا ہونا ہو گیا اور پنج وقتہ نماز میں بھی بعض صورتوں میں تنہا صف میں کھڑا ہونا جائز نہیں ہے مثلاً دو مرد اور ایک عورت نہ تو عورت پہلی صف میں تنہا کھڑی ہوگی۔

عرض - ایام دبا میں بعض جگہ دستور ہے کہ قبر کے داہنے کان میں سورۃ یسین شریف اور بائیں میں سورۃ منزل شریف پڑھا کر دم کرتے ہیں اور شہر کے آدمی و عورت پھر اگر چہرا ہے پر توحید کرتے ہیں اور اس کی کمال دوسری زمین میں دفن کر دیتے ہیں یہ کیا ہے۔

ارشاد - کمال دفن کرنا حرام ہے کہ افضالیت مال ہے اور حوجہ اسے پر

سے جا کر زوج کرنا جمالت اور سیکاربات ہے اللہ کے نام پر ذبح کر کے نکالیں
کو تقسیم کر دے۔

عرض۔ کیا خطبہ نکاح بھی کھڑے ہو کر قبلہ رو پڑھنا چاہیے۔

ارشاد۔ ان کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور قبلہ رو ہونا کچھ ضرور نہیں ماسین
کی طرف منہ ہونا چاہیے خطبہ جمعہ بھی تو قبلہ کی جانب پشت کر کے پڑھا جاتا شروع ہے۔
عرض۔ مسلم کی اگر تنخواہ مقرر نہ ہو تو بچوں سے کام لے سکتا ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ اگر والدین کو ناگوار نہ ہو اور بچہ کو تکلیف نہ ہو تو حرج نہیں تنخواہ
مقرر ہر یا نہ ہو۔

عرض۔ میلہ دغاؤں کے ساتھ اگر امر و شامل ہوں یہ کیسا ہے۔

ارشاد۔ نہیں چاہیے۔

عرض۔ نوشہ کے اوٹھی ملنا جائز ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ خوشبو ہے۔ جائز ہے۔

عرض۔ اگر بیسپور سے ہڈیوں جانا ہے اور راستہ میں بریلی اتر آؤ تو قمر کرے گا
یا نہیں۔

ارشاد۔ اس صورت میں قصر نہیں کہ سفر کے دو ٹکڑے ہو گئے۔

عرض۔ ایک شخص بریلی کا ساکن مراد آباد میں دکان کھولے اور وہاں تجارت کا
ارادہ ہو اور کبھی کبھی اپنے اہل و عیال کو بھی لے جایا کرے اس صورت میں مراد آباد وطن
اصلی ہو گا یا وطن اقامت۔

ارشاد۔ وطن اصلی نہ ہو گا ہاں اگر وہاں نکاح کرے تو ہر جائے گا۔

عرض۔ اگر وہابی نکاح پڑھا لے تو ہر جائے گا یا نہیں۔

ارشاد۔ نکاح تو ہر جی جائے گا اس واسطے کہ نکاح نام باہمی ایجاب و قبول
کا ہے اگرچہ باسن پڑھا دے چونکہ وہابی سے پڑھوانے میں اس کی تعلیم ہوئی ہے جو
حکام ہے لہذا احترام لازم ہے۔

عرض - ولیمہ نکاح کی سنت ہے یا زفاف کی اور تا بالغ کا نکاح ہو تو ولیمہ کب اور کس دن کرے۔

ارشاد - ولیمہ زفاف کی سنت ہے اور تا بالغ بھی بعد زفاف کے ولیمہ کرے اور ولیمہ خب زفاف کی سچ کر کرے۔

عرض - نکاح کے بعد چھوڑے لٹانے کا جو رواج ہے یہ کس کی ثابت ہے یا نہیں۔

ارشاد - حدیث شریف میں لٹنے کا حکم ہے اور لٹانے میں سچ کوئی حرج نہیں اور یہ حدیث دار قطنی و بیہقی و طحاوی سے مروی ہے۔

عرض - خضاب سیاہ اگر دسمہ سے ہو۔

ارشاد - دسمہ سے ہو یا تسمہ سے سیاہ خضاب حرم ہے۔

عرض - کوئی صودت بھی اس کے جواز کی ہے۔

ارشاد - ان جہاد کی حالت میں جائز ہے۔

عرض - اگر جوان عورت سے مرد ضعیف نکاح کرنا چاہے تو خضاب سیاہ کر سکتا ہے یا نہیں۔

ارشاد - بوڑھا بیل سنگ کاٹنے سے بچھڑا نہیں ہو سکتا۔

عرض - بعض کتب میں ہے کہ وقت شہادت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دسمہ کا خضاب تھا۔

ارشاد - حضرت امام حسن و حسین و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم خضاب دیکھا کیا کرتے تھے کہ یہ سب حضرات مجاہدین تھے۔

عرض - نماز قصر نہ تھی اور قصر پڑھی تو اعلاہ ہوگا یا نہیں۔

ارشاد - مفرد اعلاہ ہوگا کہ سورے سے نماز ہی نہ ہوئی۔

عرض - ایک گاؤں میں مسجد بالکل ویرانہ میں ہے اس کے متصل ایک کمار کا مکان ہے مسجد مذکور میں نماز بھی نہیں ہوتی ہے بلکہ اُس کے ارد گرد لوگ کوڑھ وغیرہ ڈالتے

میں وہ کما زین مسجد کو غریب ناپا ہوتا ہے آیا اُس کی بیعت ہو سکتی ہے یا نہیں۔
ارشاد جہاں ہے اگرچہ زمین کے برابر سونا وہ مسجد کے لیے جو لوگ ایسا کریں
 ان کی نسبت قرآن عظیم فرماتا ہے: لَعْنٌ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَعْنٌ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ
 عَظِيمٌ دُنْیَا میں اُن کے لیے رسوائی ہے اور آخرت میں بڑا عذاب۔

عرض۔ نماز جنازہ کی تعجل سے کیا مَراد ہے۔

ارشاد۔ غسل و کفن بغیر تو نماز پڑھ سکتے ہی نہیں ہاں اُس کے بعد تاخیر نہ کرے
 بعض لوگ شب جمعہ میں جن کا انتقال ہوا میت کو تا نماز جمعہ کے رہتے ہیں کہ آدمیوں
 کی نماز میں کثرت ہو جائے یہ ناجائز ہے اور اس کی تصریح کتب فقہ میں موجود ہے اور
 اگر قریب تیار ہونے سے پیشتر کسی مذر سے تاخیر کی جائے تو حرج نہیں۔

عرض مَرودہ کے ساتھ ٹھکانی قبرستان میں چھوٹیوں کے ڈالنے کے لیے
 لے جانا کیا ہے۔

ارشاد۔ ساتھ لے جانا روٹی کا جس طرح علمائے کرام نے منع فرمایا ہے دیے
 ہی ٹھکانی ہے اور چھوٹیوں کو اس نیت سے ڈالنا کہ میت کو تکلیف نہ پہنچائیں یہ محض
 جمالت ہے اور یہ نیت نہ بھی ہو تو بھی بچاتے اس کے ماسکین ملاحین پر تقسیم کرنا
 بہتر ہے دیکھ فرمایا مکان پر جس قدر چاؤں خیرات کریں قبرستان میں اکثر دیکھا گیا
 ہے کہ امام تقسیم ہوتے وقت بچے اور عورتیں وغیرہ غل چھاتے اور مسلمانوں کی
 قبروں پر دوڑتے پھرتے ہیں۔

عرض بمسولی چھینٹ جس کے پا جائے عورتوں کے ہوتے ہیں خوش دامن کا
 پا جا مہر ایسی چھینٹ کا ہو اُس پر سے اُس کے جسم کو ہاتھ بشہوت لگائے تو کیا حکم ہے۔
ارشاد۔ اگر ایسا کڑا ہے کہ حرارت جسم کی نہ معلوم ہو تو خیر و نہ حرمت
 مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔

عرض۔ یہ جو مولود شریف کی بعض کتب میں لکھا ہے کہ جس رات آمزنا توں
 طالع ہو میں دو تنو عورتیں رشک حسد سے مرگئیں یہ صحیح ہے یا نہیں۔

ارشاد۔ اس کی صحت معلوم نہیں البتہ چند عورتوں کا بہ تماشے فریبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرجا ہوا ثابت ہے۔

عرض۔ اسقاط کی حالت میں چند سیر گندم اور قرآن عظیم دیا جاتا ہے اس میں کل کفارہ ادا ہو جائے گا یا نہیں۔

ارشاد۔ جتنی قیمت قرآن عظیم کی بازار میں ہے اتنے کا کفارہ ادا ہو جائے گا۔

عرض۔ شمس کے اندر عاقدین مختار ہیں جتنا چاہیں طے کر لیں۔

ارشاد۔ یہاں یہ کہ صدقہ دیا جا رہا ہے وہی ہزار کے بجائے اعتبار ہوگا۔

عرض۔ غلبہ کے وقت عصاۃ قد میں لینا سنت ہے یا کیا۔

ارشاد۔ اختلاف ہے علماء کا بعض کہتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض کہہ جاتے ہیں۔

عرض۔ سنت و مکروہ میں تعارض ہو تو کیا کرنا چاہیے۔

ارشاد۔ ترک اولیٰ ہے جامع الرموز میں محیط سے نقل ہے کہ سنت ہے اور محیط

میں ہے کہ مکروہ ہے اسی کو ہندیہ میں نقل کیا ہے۔

عرض۔ دیہات میں جمعہ نہ پڑھنے کے مسائل و رسائل علماء نے لکھے ہیں اس

سے اہل دیہات بہت پریشان ہیں۔

ارشاد۔ مذہب حنفی میں جمعہ و عیدین جائز نہیں لیکن جہاں قائم ہے وہاں منع نہ

کیا جائے اور جہاں نہیں ہے وہاں قائم نہ کیا جائے آخر شافعی مذہب پر تو ہر ہی جائے گا

ایسی صورت میں جہلا جمعہ تو جمعہ ظہر بھی چھوڑ دیں گے۔ انا یت الذی ینہی ہ جبذ اذا

صلیٰ ہ سے خوف کرنا چاہیے۔ مولیٰ علی کریم اللہ تعالیٰ وجہ الکریم سے منقول ہے کہ

ایک شخص کو طلوع آفتاب کے وقت نفل پڑھتے ہوئے دیکھ کر منع نہ فرمایا جب وہ

پڑھ چکا تو مسئلہ تعلیم فرما دیا۔

عرض۔ حضور کی تم کھا کر خلاف کرنے سے کفارہ لازم آئے گا یا نہیں۔

ارشاد۔ نہیں۔

عرض۔ تم حضور کی کھانا جائز ہے۔

ارشاد نہیں۔

عرض۔ کیلئے ادائی ہے۔

ارشاد۔ ہاں۔

عرض۔ بخلا تاجے پیل کالے میں لکنا کیا ہے۔

ارشاد۔ ناجائز ہے کیونکہ یہ تطبیق کے حکم میں ہے ویسے جائز ہے اور سونے چاندی

کاوم ہے بلکہ عورتوں کو بھی ایسے ہی سونے چاندی کے ظروف میں کھانا جائز ہے اور

گھڑی کی چوبی بھی عام ازیں کہ چاندی کی ہو یا پیل کی ہاں ڈور باندھ سکتا ہے۔

عرض۔ جو ان غیر معمولی عورتوں کے سلام کا جواب دینا چاہیے یا نہیں۔

ارشاد۔ دل میں جواب دے۔

عرض۔ اگر ناہانہ نامحرم کو سلام کہلائے۔

ارشاد۔ یہ بھی ٹھیک نہیں ع

ساکیں آفت از گفتار خیزد۔

عرض۔ سنت الفجر اول وقت پڑھے یا متصل فرضوں کے۔

ارشاد۔ اول وقت پڑھنا اولیٰ ہے حدیث شریف میں ہے جب انسان سوتا ہے

خیالان میں گرہ لگا دیتا ہے جب صبح اٹھتے ہی وہ رب عز وجل کا نام لیتا ہے ایک گرہ

کھل جاتی ہے اور وضو کے بعد دوسری اور جب سنتوں کی نیت باندھی میسری بھی کھل

جاتی ہے لہذا اول وقت سنتیں پڑھنا اول ہے۔

عرض۔ غمہ کے وقت بغیر سنت پڑھے امامت کر سکتا ہے۔

ارشاد۔ بلا عذر ٹھیک نہیں۔

عرض۔ سنت جمعہ اگر خطبہ شروع ہونے کی وجہ سے چھوٹ جائیں تو بعد

نماز جمعہ پڑھے یا نہیں۔

ارشاد۔ پڑھے اور مزد پڑھے۔

عرض۔ بعض جگہ دتور ہے کہ مسلمان ہندو کی آڑت میں مال فروخت کرتا ہے

اور اس صورت میں ہندو کو کمیشن دینا چاہتا ہے اور وہ لوگ کمیشن کے ساتھ چار آنے
سیکڑہ اس بات کا لیتے ہیں کہ اس رقم کا اتنا ج خرید کر گوزروں کو ڈالا جائے گا یہ دینا
جائز ہے یا نہیں۔

اسر شلال۔ اگر جانوروں کے لیے لیں کچھ حرج نہیں البتہ بت وغیرہ کے لیے
ناجائز ہے۔

عرض۔ دست غیب دیکھنا مائل کرنا کیسا ہے۔

اسر شلال۔ دست غیب کے لیے دُعا کرنا محال عادی کے لیے دُعا کرنا ہے جو
مثل محال عقلی و ذاتی کے حرام ہے اور کیسا تفسیع مال ہے اور یہ حرام ہے آج تک
کہیں ثابت نہیں ہوا کہ کسی نے بنالی ہو۔ کبھی سطل کھینچنے والی الملو و ماہو بیالغہ۔
دست غیب جو قرآن عظیم میں ارشاد ہے اُس کی طرف لوگوں کو توجہ ہی نہیں کہ فرماتا
ہے ومن یتق الله يجعل له مخرجاً و یؤت قلمی حیث لا یعتب یتق الله
عمل نہیں درحقیقت سب کچھ مائل ہو سکتا ہے میرے ایک دوست دینہ علیہ کے
رہتے والے ان کا دینہ مندرہ سے بھیجا ہوا ایک خط اتوار کے روز مجھے ملا جس میں پچاس
روپیہ کی طلب تھی بدھ کے روز یہاں سے ڈاک جاتی تھی جو ہفتہ کے روز ڈاک کے
جہاز میں روانہ ہو جاتی تھی پیر کے دن تو مجھے خیال ہی نہ رہا منگل کے روز یاد آیا دیکھا
تو اپنے پاس پانچ پیسے بھی نہیں وہ دن بھی ختم ہوا نماز مغرب پڑھ کر حسب معمول
استغفر کو گیا اور یہ فکر کہ کل کو بدھ ہے اور ابھی تک روپیہ کی کوئی بیل نہیں ہوئی میں
نے سرکار میں عرض کیا کہ حضور ہی میں بھیجنا میں عطا فرمائے جائیں کہ باہر سے حسنین
(اعلیٰ حضرت مدظلہ کے بھتیجے) نے آواز دی سیٹھ ابراہیم بمبئی سے ملے آئے ہیں میں

عہ جیسے کوئی دواں ہاتھ پھیلائے پانی کی طرف بیٹھا ہوا وہ پانی یوں اسے پہنچے

والا نہیں۔ ۱۲

عہ جو اللہ سے ملتا ہے وہ میرا کھ ہے (اللہ عزوجل اُس کے لیے فرمادیتا ہے اور

اُسے روزی پہنچاتا ہے وہاں سے جہاں کا اُسے گمان بھی نہیں ہوتا۔)

باہر آیا اور ملاقات کی چتے وقت اکیاون بدپیہ انھوں نے دیے حالانکہ ضرورت صرف
پچاس بدپیہ کی تھی۔ اکیاون یوں تھے کہ ایک بدپیہ نہیں مٹی آرڈر کا بھی تو دینا پڑتا فرض
صبح کو فوراً مٹی آرڈر کر دیا۔

مؤلف - یہ ہے یوزفہ من حیث لایحسب ۔

عرض - ادنیٰ درجہ علم باطن کیا ہے۔

ارشاد حضرت ذوالنون معری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بار
سفر کیا اور وہ علم لایا جسے خواص و عوام سب نے قبول کیا۔ دوبارہ سفر کیا اور وہ علم لایا
جسے خواص نے قبول کیا عوام نے نہ مانا۔ سہ بارہ سفر کیا اور وہ علم لایا جو خواص و عوام
کسی کی سمجھ میں نہ آیا۔

یہاں سفر سے سیرت نام مراد نہیں بلکہ سیر قلب ہے اُن کے علوم کی حالت تو یہ ہے
اور اُن کے درجہ اُن سے اعتقاد اُن پر اعتماد و تسلیم اور شاد جو سمجھ میں آیا نبھا ورنہ کل
من عند ربنا وما یدکوالا اولوالالباب ۵ حضرت شیخ اکبر اور اکابر نے فرمایا
ہے کہ ادنیٰ درجہ علم باطن کا یہ ہے کہ اس کے عالموں کی تصدیق کرے کہ اگر نہ جانتا تو
ان کی تصدیق نہ کرتا نیز حدیث میں فرمایا ہے اغد عالماً او متعلماً او مستمعاً
او محتواً ولا تکن الخافض فتھلک ۔ معج کر اس حالت میں کہ تو خود عالم ہے یا
علم سیکھتا ہے یا عالم کی باتیں سنتا ہے یا ادنیٰ درجہ یہ کہ عالم سے محبت رکھتا ہے اور
پانچواں نہ ہونا کہ ہلاک ہو جائے گا۔

عرض - کیا وہ علم کا عالم ہونا ضروری ہے۔

ارشاد - غیر عالم کو غلط سمجنا حرام ہے۔

عرض - عالم کی کیا تعریف ہے۔

ارشاد - عالم کی تعریف یہ ہے کہ عقائد سے پر رے طور پر آگاہ ہو اور متقل
ہو اور اپنی ضروریات کو کتاب سے نکال سکے بغیر کسی کی مدد کے

عرض - کتب بینی ہی سے علم ہوتا ہے۔

ارشاد: میں نہیں بلکہ علم افواہ و جال سے بھی حاصل ہوتا ہے۔

عرض: حضور مجاہدہ میں عمر کی قید ہے۔

ارشاد: مجاہدہ کے لیے کم از کم اتنی برس دیکار ہوتے ہیں باقی طلب ضرور کی جائے۔

عرض: ایک شخص اتنی برس کی عمر سے مجاہدات کرے یا اتنی برس مجاہدہ کرے۔

ارشاد: مقصود یہ ہے کہ جس طرح اس عالم میں مہیات کو اسباب سے مربوط فرمایا گیا ہے اسی طریقہ پر اگر چھوڑ دیں اور جذب و عنایت۔ بانی یسجد کو قریب ذکر و دعا تو اس راہ کی قطع کو اتنی برس و دیکار میں اور رحمت توجہ فرمائے تو ایک آن میں نصرانی ابدال کر دیا جاتا ہے اور صدق نیت کے ساتھ یہ مشغول مجاہدہ ہو تو ادا اللہ ضرور کار فرما ہوتی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واللّٰذین جاہدوا فینا لنھدینھم سبیلنا وہ جو ہماری راہ میں مجاہدہ کریں ہم ضرور انہیں اپنے راستے دکھا دیں گے۔

حصہ سوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَحْمِيْدًا وَتُصْلِيًّا عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ

مسئلہ شطرنج اور تاش

کیا قرأت میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ تاش و شطرنج کھیلنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

سورنہ جائز میں اور تاش زیادہ گناہ و حرام کر اس میں تصاویر بھی ہیں۔ و مسالۃ
الشطرنج مبشوطۃ فی اللہ و غیرہا من الخطر والشہادات والاصواب اطلاق المنع
کما اوضحہ فی رد المحتار۔ واللہ تعالیٰ اعلم وحلہ اتم واحکم۔

مسئلہ سود اور رشوت سے توبہ

کیا قرأت میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ سود اور رشوت کا مال توبہ سے پاک
ہو جاتا ہے اور اس کے یہاں نوکری کرنا اور کھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

زبانی توبہ سے حرام مال پاک نہیں ہو سکتا بلکہ توبہ کے لیے شرط ہے کہ جس جس سے
یابے واپس دے دے وہ نہ رہے ہوں تو ان کے وارثوں کو دے پتہ نہ چلے تو اتنا مال
تصدق کر دے بے اس کے گناہ سے برأت نہیں، اُس کے یہاں نوکری کرنا خواہ لینا
کھانا کھانا جائز ہے جبکہ وہ چیر جو اسے دے اس کا بعینہ مال حرام جزا نہ معلوم ہو کما فی
الہندیۃ عن الذخیرۃ عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم وحلہ اتم واحکم۔

مسئلہ لباس کے بارے میں قاعدہ اور کلیہ

کیا قرأت میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید انگریزی ٹوپی یعنی بیٹ استعمال

نہیں کرتا ہے مگر پتلون پہنتا ہے اور پتلون پر ترکہ ٹوپی پہنتا ہے یہ لباس درست ہے یا نہیں۔

الجواب

دربارۃ لباس اصل کلی یہ ہے کہ جو لباس جس جگہ کفار یا مبتدعین یا فساق کی وضع ہے اپنے اختصاص و شعاریت کی مقدار پر مکروہ یا حرام یا بعض صورت میں کفر تک ہے حدیقہ ندیہ میں فرمایا: لیس ذی الاذخ کفر علی الصیحۃ بیٹ اسی قسم میں ہے اور پتلون قسم اول میں اور دوسرے ملک میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی نہیں جبکہ اس ملک میں کفار یا فساق کی وضع ہو فان کل بلدۃ و حوالہ ما خصراً اس حالت میں کہ ترک نے بھی یہ وضع بہت قریب زمانہ سے اختیار کی اور وہ بھی بطور عام بلکہ جبراً سلطان محسود خاں کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے اس پر مجبور کیا گیا اور انگریزی فوج نے اس پر مخالفت کی اور کشت و خون واقع ہوا بالآخر مجبوری مانی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ۔ قبر کے طواف یا سجدہ کی ممانعت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بوسہ دینا قبر اولیاء کرام اور طواف کرنا اگر دقبر کے اور سجدہ کرنا تعظیماً از روئے شرع شریف موافق مذہب حنفی جائز ہے یا نہیں۔ بینوا بالکتاب و توجروا یوم الحساب

الجواب

بلاشبہ غیر کعبہ معظمہ کا طواف تعظیماً ناجائز ہے اور غیر خدا کو سجدہ ہماری شریعت میں حرام ہے اور بوسہ قبر میں علماً کو اختلاف ہے اور احوط منع ہے خصوصاً مزارات طیبہ اولیائے کرام کہ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ کم از کم چار ہاتھ فاصلہ سے کھڑا ہو سنی ادب ہے پھر تعقیب کیونکر متصور ہے یہ وہ ہے جس کا فتویٰ حرام کر دیا جاتا ہے اور تحقیق کا مقام دوسرا ہے:

نکا مقام مقدس۔ ولکل مقال رجال ولکل رجال مجال ونکل مجال منال
نسأل اللہ حسن المال و... بحمدہ کا حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ - نفالوں کو پیسے دینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نفالوں کو دینا جیسا کہ تقریب نکاح وغیرہ میں آتے ہیں اور گھیرتے ہیں اور لٹکتے ہیں ان کو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بینوئی جودا۔

الجواب

اگر انہیں منوعات شرعیہ سے اپنے یہاں باز رکھا جائے اور بغیر کسی امر ممنوع شرعی کی اجرت کے احساناً دیا جائے تو جائز ہے بلکہ اگر اس نیت سے دیں کہ یہ مسلمان اس مال حلال کو پا کر اکل حلال سے بہرہ مند ہوں اور شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو توبہ نصیب فرمائے تو محمود و حسن باعث اجر ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث اللہم للہ الحمد علی ذانیہ۔ اللہم لك الحمد علی سارق اس پر شاہد عدل ہے اس صورت میں دینے والے کو دینا اور لینے والے کو لینا حلال و طیب ہے ملکی وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اگر یہ صورت ہے کہ نہ دے گا تو اسے مطعون کرے پھر اس کے اس کا منفعہ اڑائیں گے نقل بنائیں گے جیسا کہ ان کی عادات سے معروف و مشہور ہے تو اس صورت میں بھی اپنے تحفظ کے لیے دینا جائز و حلال ہے اگرچہ انہیں لیا حرام ہے۔ اس کے جواز پر وہ حدیث شاہد ہے کہ ایک شاعر نے بارگاہ رسالت میں آکر سوال کیا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ارشاد فرمایا اقطع عنی لسانہ۔ میری طرف سے اس کی زبان کاٹ دے) در مختار وغیرہ میں اس کا جواز مصرح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - ایک دوسرے کو آم کی گٹھلیاں مارنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جب فصل آم آتی ہے تو باغوں کو جا کر آم کھاتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے آموں کی گٹھلیاں مارتے ہیں اور یہو و لعب میں مشغول ہوتے ہیں کیا یہ فعل ان کا کیسا ہے جائز ہے یا ناجائز اور بر تقدیر عدم جواز کے حرام ہے یا بدعت ہے یا مکروہ اور بر تقدیر بدعت کے بدعت حسنہ ہے یا سیئہ

الجواب

گٹھیاں مارنا ناجائز و منوع ہے مسند امام احمد و صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں حضرت عبداللہ بن مغفل مزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی:

قال نفعی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم عن الخذف وقال انه لا یقتل الصيد ولا یتک لالعد ووانه یفقو العین ویکسر السن .
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غلایا گٹھیاں مار کر یا کھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا اس سے نہ دشمن پر وار جو کرے نہ جائز کا شکار اس کا نتیجہ یہی ہے کہ آنکھ پھٹے یا دانت توڑ دے۔

فی التیسیر الخذف بمعنی قاء الرمی بخصاۃ او نواة لانه یفقو العین ولا یقتل الصيد .
 اور صرف چٹکوں سے ہم مرتبہ لوگ نا درالحض تعلیب تلب کے طور پر باجم مزاج و شام کریں جس میں اصلاً کسی حرمت یا حشمت دینی کا مضر حال یا مال نہ ہو تو مباح ہے۔
 عالمگیری میں ہے: قال القاضی الامام ملک المولود اللعاب الذی یلعب الشبان ایامہ الصیف بالبطیخ بان یضرب بعضهم بعضاً مباح فیہ مستنکھ۔ کذا فی جواهر الصحاۃ فی الیاب السادس۔

عوارف المعارف شریف میں ہے۔ راوی بکر بن عبداللہ:

قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یتبادلون بالبطیخ فاذا كانت الحقائق کانوا هم لرجال یقال بدهج و بدهج ذرعی ای یتروا بالبطیخ اھ۔ ذکر قدس سرہ فی الیاب الثلاثین واللہ بحمضہ وتعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: نیل بکرے کو خستی کرنا

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نیل اور بکرے کو خستی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو حروا۔

الجواب: بالاتفاق جائز ہے کہ اس میں منع ہے بعض کا گوشت

بہتر ہوتا ہے اور غصی بیل محنت زیادہ برداشت کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ اگر جائز
کے خفی کرنے میں واقعی کوئی منفعت یا دفع مضرت مقصود ہو تو مطلقاً حلال اگرچہ جانور
غیر اکول اللحم ہو مثلاً بقی وغیرہ ورنہ حرام ہے۔ اسی اصل کی بنا پر ہمارے علماء گھوڑے کو
خفی کرنا بھی جائز جانتے ہیں جبکہ مقصود دفع شرارت ہو اگرچہ بعض منع فرماتے ہیں:
مذاہب من تقلید الامة الجہاد اقول للوجود لا یعدم والموجود لا یعتبر الا ترى ان الغزل
یجوز عن الامة مطلقاً وعن الحرۃ باذنها بخلاف الاکل فان فیہ اعداء موجود۔

ان آدمی کا خفی بالا جماع مطلقاً حرام ہے درمختار میں ہے
وجائز غصاً البھائم حتی الحرۃ واما خصاء الادھی فحرام قبل الفرس
وقید ولا بالمنفعة والا فحرام۔
رد المحتار میں ہے:

قوله قبل والفرس ذکر شمس الامة الحلوانی انه لا بأس به عندنا صحابنا
وذكر شیخ الاسلام انہ حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: بچوں کی تعلیم کا حکم
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لڑکیوں کے پاس اپنے لڑکوں کو
پڑھانا کیا ہے اور جو ان کے پاس اپنے لڑکوں کو پڑھنے کے لیے بھیجے اس کے
یہ کیا حکم ہے۔

الجواب

حرام۔ حرام۔ حرام۔ اور جو ایسا کرے بغیر اہل اہل و مبتلائے اہام۔ قال اللہ تعالیٰ:
یا ایہا الذین امنوا اتقوا انفسکم واهلیکم ناراً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: اہل کتاب کی ملازمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انگریزوں کی نوکری سلائی کے کام
کی کرنا یا ان کا کپڑا سکان پر لگا کر سینا جائز ہے یا نہیں؟ بیسوا تو جروا۔

الجواب: انگریز کی سلائی کی نوکری کرنا گھروہ لڑکے کا کپڑا سینے میں

کرتی مضائقہ نہیں جبکہ کسی مفرد شرمی پر شکل نہ ہو۔ قادی قاضی خاں میں ہے:

اجر نفسه من نصرانی ان استاجره لعل غیر الخدمة جازا الخ وتماہ
فی خنز العیون۔ واللہ بخصہ وتعالیٰ اعلم وعلہ جل مجدہ اتم واحکم۔

مسئلہ۔ جوتے پر گڑے اور تلے کے احکامات

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جھوٹے کام کا جو تار مردوں کو پہنا جائے
ہے یا نہیں؟ ہیئتوا تو جروا۔

الجواب

یہ جزئیہ کتب متداولہ فقہ میں فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کی نظر سے نہ گزرا مگر ظاہر یہ ہے
والعلم عند اللہ کہ جھوٹے کام کا جو تار مردوں سب کے لیے مکروہ ہونا چاہیئے۔

فان المنسوج کفینا ولا شک ان التعال من انواع الملبوسات والنساء
والرجال سواء فی کراهة لبس المنحاس۔

اں پتے کام کا جو تار مردوں کے لیے مطلقاً جائز اور مردوں کے واسطے بشرطیکہ مفرق
نہ ہو۔ نہ اس کی کوئی بوٹی چار انگل سے زیادہ کی ہو یعنی اگر متفرق کام کا ہے اور بوٹی
چار انگل یا کم ہے تو کچھ مضائقہ نہیں اگرچہ جمع کرنے سے چار انگل سے زیادہ ہو یا
خلاصہ یہ ہے کہ جو تار اور ٹوپی کا ایک ہی حکم ہونا چاہیئے۔

وقی الفتاویٰ الہندیۃ یلبس الذکور قلنسوة من الحریر واندھب الفضۃ
او الکریاس الذی خبط علیہ ابرشہم کثیر لوشی من الذھب الفضۃ اکثر من
قد رلربع اصابع انتھئ۔ قال العلایۃ الشامی ویہ یصلح حکم العرقۃ یلبس
بالطایقۃ فاذا کانت منقشۃ بالحریر وکان احد قوشہا اکثر من اربع اصابع
لا تصل ولن کان اقل تقل وان زاد مجموع قوشہا علی اربع اصابع یسأ
علی ما مر من ان ضاہر المذہب عدم جمیع المتفرق انتھئ وقد قل ان علای
الشامی ایضاً ان قلنسوی کل من الذھب الفضۃ والحریر فی الحرمة متفرق
الحریر متخصیص خبرہ مد لالة المساواة ویوئید عدم الفرقہ من ایاحۃ

الثوب المنسوج من ذهب اربعة اصابع اهل طه صافا فاقهم وثبتت اذ به منحدر
ما كان العلامة الطحاوی متوقفاً فیہ واللہ تعالیٰ اعلم وعلہ جل مجدہ اتم واحکم

مسئلہ - بیوی کی میت کو دیکھنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شوہر اپنی
بیوی اور بی بی اپنے شوہر کی میت کو غسل دے سکتی ہے یا نہیں اور اس کا چھونا کیا ہے
یعنی مرد اپنی عورت کو اور عورت اپنے شوہر کو چھو سکتی ہے یا نہیں۔ بینوا تو جووا۔

الجواب

زن و شوہر کا باہم ایک دوسرے کو حیات میں چھونا مطلقاً جائز ہے حتیٰ کہ فرج و
ذکر کو بہ نیت صالحہ موجب ثواب و اجر ہے۔

کما نص علیہ سیدنا الامام الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

البتہ بحالت حیض و نفاس زیر ناف زن سے زیر زانو تک چھونا منع ہوتا ہے علی
قول الثعین رضی اللہ عنہما وہ لفتی اسی طرح اور عوارض خاصہ مثل صوم و احتکاف
واحرام وغیرہ کے باعث ان عوارض تک ممانعت ہو جاتی ہے اور شوہر بعد وفات اپنی
عورت کو دیکھ سکتا ہے مگر اس کے بدن کو چھونے کی اجازت نہیں لانقطاع النکاح
بالموت اور عورت جب تک عدت میں ہے اپنے شوہر مردہ کا بدن چھو سکتی اسے غسل
دے سکتی ہے جبکہ اس سے پہلے بائیں نہ ہو چکی ہو لبقاء النکاح فی حقہا بالعدۃ نص علی ذلک
فی تنویر الابصار والدر المختار وغیرہما من معتدات الاسفار واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - بد مذہبوں کی ملازمت گناہ ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسلمانوں کے حق میں جو آریہ
سماجوں میں جا کر کاپی نویسی کرتے ہیں یا پریس میں ہیں یا ان کے اخبار اور روزنامے پر ہے
روانہ یا تقسیم کرتے ہیں حالانکہ ان پر چوں میں قرآن کریم اور رسول جیم پر کھلے کھلے اعتراض
والزام ہوتے ہیں اور خداوند عالم کی شان میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے ہیں۔ رسول
مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نفوذ باللہ مننا بھیجے۔ اور علمائے متقدمین و متاخرین کو
عہد اس جگہ انکار کفریہ طعنہ تھے لہذا یہاں سے چھوڑ دی گئی ۱۱

کھلی کھلی گایاں دہی جاتی ہیں میں کی شاہد سماجی کتب ترک اسلام۔ تہذیب اسلام آریہ
مسافر جالندھر۔ آریہ مسافر میگزین۔ مسافر ہٹرائج آریہ پتر بریلی۔ ستیا رتھ پراکاش
موجود میں نمبر کے طور سے چند الفاظ نقل ذیل میں:

..... عہ ستیا رتھ پراکاش

..... لہ مسافر ہٹرائج

آریا ان مسلمانوں سے جو سماجوں میں ملازم ہیں میل جول رکھا جائے اور وہ مسلمان بگھے
جائیں ایسے مسلمان جو مخالفین اسلام و دشمنان خدا و رسول کی اعانت کرنے والے ہیں
ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا درست ہے اور ان کے ساتھ شرکت نکاح جائز ہے یا نہیں۔
مفصل بیان فرمائیے اللہ اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

الجواب

اللہ عزوجل اپنے غضب سے پناہ دے۔ الحمد للہ فقیر نے وہ ناپاک ملعون کلمات
نہ دیکھے کہ جب سوال کی اس سطر پر آیا جس سے مظلوم ہوا کہ آگے کلمات بعینہ طعنے منقول
ہوں گے ان پر نگاہ نہ کی نیچے کی سطر میں جن میں سوال ہے باحیاط دیکھیں ایک ہی لفظ
جو اوپر سائل نے نقل کیا اور نادانستگی میں غلطی ہو چکی اور وہی مسلمان کے دل پر زخم کو کافی
ہے اب کہ جواب لکھ رہا ہوں کاغذ نہ کر لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ملعونہ کو نہ دکھائے
نہ سنائے جو نام کے مسلمان کو اپنی نویسی کرتے ہیں اور اللہ عزوجل و قرآن عظیم محمد رسول

..... لہ اس مقام پر بھی کلمات جہیزہ تھے لہذا نقل نہ کیے گئے قول تعجب اللہ نہایت تعجب ان ملعونہ
جو کوئی نویسی و تصحیح ایسی مانتے کتابوں کی کرتے ہیں وہ ایسے سچے پکے ظالم باحق مسلمان بھی ہیں جو ان کتابوں
کی مجلس نہیں باز دھتے چنانچہ بعد از سال اس سوال کے سائل صاحب راقم کے پاس آئے وہ دو کتابیں ایک
ان کے ہاتھ میں تھیں اس میں سے انہوں نے ایک ایک مقام سے کچھ ٹکڑے کرنا یا ایک کتاب میں یہی قصہ منقول
تھا کہ ایک کتاب آریہ نے اپنے مذہب کی کتاب میں ایک مسلمان کو بھڑکایا کہ میں نے اسے بنا کر کر کے لکھا تھا
میں ملے باز دھتے سے انکار کر دیا جس پر اس آریہ کو بڑا غصہ آیا محقر (اموی فراب) سلطان احمد خان (صاحب) ناظم

..... لہ یہاں بھی بطور طعنہ تھیں

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے ملعون کلمات ایسی گایاں اپنے قلم سے لکھتے یا چھاپتے یا کسی طرح اس میں اعانت کرتے ہیں اُن سب پر اللہ عزوجل کی لعنت اترتی ہے۔ وہ اللہ و رسول کے مخالف اور اپنے ایمان کے دشمن ہیں قبر النبی کی آگ اُن کے لیے جھڑکتی ہے۔ صبح کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں اور شام کرتے ہیں تو اللہ کے غضب میں اور خاص ہی وقت ان ملعون کلموں کو آنکھ سے دیکھتے قلم سے لکھتے مقابلہ وغیرہ میں زبان سے نکالتے یا پتھر پائس کا بلا بھرا بناتے ہیں ہر کلمہ پر اللہ عزوجل کی سخت لعنتیں طمانیہ اللہ کی شدید لعنتیں اُن پر اُترتی ہیں۔
 یہ میں نہیں کہتا۔ قرآن فرماتا ہے:

ان الذين يؤذون الله ورسوله
 لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعد
 لهم عذابا مهينا
 جھک و لوگ جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اُس کے
 رسول کو اللہ پر اللہ کی لعنت ہے۔ دُنیا و آخرت
 میں۔ اللہ نے اُن کے لیے تیار کر رکھا ہے
 ذلت کا عذاب۔

اُن ناپاکوں کا یہ گمان کر گناہ تو اُس غیبت کا ہے جو معصوف ہے ہم تو نقل کر
 دینے یا چھاپ دینے والے ہیں سخت ملعون و مردود و گمان ہے زید کسی دنیا کے عورت
 کو گایاں لکھ کر پھیرنا چاہے تو ہرگز نہ چھاپیں گے۔ جانتے ہیں کہ معصوف کے ساتھ
 چھاپنے والے بھی گرفتار ہوں گے مگر اللہ واحد قہار کے قہر و عذاب و لعنت و عتاب
 کی کیا پرواہ ہے یقیناً یقیناً کوئی کہنے والا پتھر بنانے والا چھاپنے والا کل چلانے والا
 غرض جان کر کہ اُس میں یہ کچھ ہے کسی طرح اُس میں اعانت کرنے والا سب ایک رسی
 میں باندھ کر جہنم کی جھڑکتی آگ میں ڈالے جانے کے مستحق ہیں اللہ عزوجل فرماتا ہے:
 ولا تقوا على الله
 والعدوان۔
 گناہ اور حد سے بڑھنے میں ایک دوسرے کی
 حد نہ کرو

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:
 من مشى مع ظالم لم يمسسه وهو جردانہ کسی ظالم کے ساتھ اس کی مدد دینے

یَعْلَمُ أَنَّهُ ظَالِمٌ فَخُذْ خُذْ مِنْ الْأَسْلَمِ - چھوہ یقیناً اسلام سے محل گیا۔

یہ اُن ظالم کے لیے ہے جو گروہ جہز میں یا پار پیسے کسی کے دبا سے یا نید مرد کسی کو ناحق سخت سست کئے اس کے مددگار کو ارشاد ہوا کہ اسلام سے نکل جا کہ ہے نہ کر یہ اشد ظالمین جو اللہ و رسول کو گالیاں دیتے ہیں ان باتوں میں ان کا مددگار کیونکہ مسلمان نہ سکتا ہے۔ رواۃ الطبرانی فی الکبیر والضعیف فی صحیح المختار عن اوس ابن شرجیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

طریقہ محمدیہ اہل اس کی شرح حدیقہ ندیہ میں ہے:

من اقامت الیمنکما بتما عزم تلفظ من شعر الجوف الفواش والقذوق الفصص
القی فیہا الخوذة والاہابی نذر ونظما والمصنفات والشتمة علی مذاہب
الفرق الضالۃ فان لکم لحد اللسانین نکات الکتابۃ فی معنی الکلام بل ابلغ
منہ لبقا علی صفحات الیالی والایام والکلمۃ مذہب فی الدولۃ لا بقیہ مختصلاً
ایسے اشد فاسق فاجر اگر توبہ نہ کریں تو ان سے میل جول ناجائز ہے ان کے پاس
دوستانہ اٹھنا بیعتنا حرام ہے پھر مناکحت تو بڑی چیز ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

واما ینسینک الشیطن فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین ۵

اور جو ان میں اس ناپاک کیس کو حلال بتائے اس پر امرار واستکبار و مقابلہ
شرع سے پیش آئے وہ یقیناً کافر ہے اُس کی عورت اُس کے نکاح سے باہر ہے اُس
کے جنازہ کی نماز حرام اُسے مسلمانوں کی طرح غسل دینا کفن دینا دفن کرنا اُس کے دفن
میں شریک ہونا اُس کی قبر پر جاننا سب حرام ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولا تصل علی احد منہم مات ابد لولا کہت علی قبرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقیہ کے یہاں فتاوے مجبوراً پر نقل ہوتے ہیں میں نے نقل فرمائے وائے صاحب
سے کہہ دیا ہے کہ اُن ملعونہ الفاظ کی نقل نہ کریں سنا گیا کہ سائل کا قصد اس فتوے کے
پھانپنے کا ہے درخواست کرتا ہوں کہ اُن ملعونہ کلمات کو نکال ڈالیں اُن کی جگہ دو ایک طعنے
سے جو وقت حضرت صاحب نے یہ فتویٰ مرتب فرما کر بھی سائل میرے (باقی پر صفحہ آئندہ)

خالی صرف نقطے لگا کر چھوڑ دیں کہ مسئلوں کی آنکھیں ان لفظی ناپاکیوں کے دیکھنے سے
باز نہ تعالیٰ محفوظ رہیں۔ فاقہ خیر حافظا و ہوا رحم الراحمین ۵

مسئلہ ۱۳۔ نامحرم اندھے سے پردے کا حکم
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نامحرم عورتوں کو اندھے سے
پردہ کرنا لازم ہے اس زمانہ میں یا نہیں اور مقتضی احتیاط کیا ہے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

اندھے سے پردہ دینا ایسا ہی ہے جیسا آنکھ والے سے اور اُس کا گھر میں جانا عورت
کے پاس بیٹھنا ویسا ہی ہے جیسا آنکھ والے کا۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا اغمیوا وانتما۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۴۔ کبوتر بازی، مرغ بازی کی حرمت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کبوتر اڑانا اور
پالنا اور مرغ بازی، بٹیر بازی، کن کیا بازی اور فروخت کرنا کھلیا اور ڈھوا اور بانجا جائز
ہے یا ناجائز اور ان لوگوں سے سلام طلب کرنا اور سلام کا جواب دینا واجب ہے

الجواب

یا نہیں۔ بینوا توجروا۔ کبوتر پالنا جائز ہے جبکہ دوسروں کے کبوتر نہ پکڑے اور کبوتر اڑانا کہ کھنڈل ان
کو اترنے نہیں دیتے حرام ہے اور مرغ یا بٹیر کا اڑانا حرام ہے ان لوگوں سے ابتدا سلام
نہی جائے جواب دے سکتے ہیں واجب نہیں کنکلیا اڑانے میں وقت و مال کا ضائع کرنا
ہوتا ہے یہ بھی گناہ ہے اور گناہ کے آلات کن کیا ڈور بیچنا بھی منع ہے اصرار کریں تو ان سے
بھی ابتدا بہ سلام نہی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۔ گیارہویں شریف

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان متین اس مسئلہ میں کہ فاتحہ گیارہویں

وقتی تراویح صلاۃ پڑھاں بیٹھے ہوئے تھے اس تحریر حضرت کو دیکھ کر اسی وقت انہوں نے اپنے سوال میں ان
تہا کہ کلمات پر نظم پیر دیا کہ میں نے صرف دیکھانے کے واسطے یہ کلمات سوال میں نقل کر دیے تھے ۱۶ اس

میں رباعی شریف پڑھنا چاہیے یا نہیں رباعی یہ ہے

سید و سلطان فقیر و خواجہ مخدوم و غریب

بادشاہ و شیخ و درویش و ولی مولانا

اور اگر یہ رباعی پڑھنا جائز ہے تو کل طریقہ فاتحہ گیارہویں شریف کا براہ مہربانی

تحریر فرمادیجئے۔

الجواب

یہ رباعی نہ پڑھی جائے اس میں بعض الفاظ خلاف شان اقدس ہیں۔ فاتحہ ایصال
ثواب کا نام ہے جو کچھ قرآن مجید و درود شریف سے ہو سکے پڑھ کر ثواب نذر کرے
اور ہمارے خاندان کا معمول یہ ہے کہ سات بار درود غوثیہ پھر ایک بار الحمد شریف
و آیۃ الکرسی پھر سات بار سورۃ اخلاص پھر تین بار درود غوثیہ۔ درود غوثیہ یہ ہے:
اللہم صل علی سیدنا و مولانا محمد معدن الجود و الکرم و علی آلہ بارک و سلم۔

اور فقیر اتنا یاد کرتا ہے۔

و علی آلہ الکوام و ابنہ الکریم و امتہ الکریم و بارک و سلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۶ مسئلہ۔ حق کے پانی سے وضو

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حق کے پانی سے وضو جائز
رکھا گیا ہے ورنہ حالت الہکس وقت پر۔ بیعتوا تو جروا۔

الجواب

جب آب مطلق اصطلاحاً ملے تو یہ پانی بھی آب مطلق ہے اس کے ہوتے ہوئے
تیم ہرگز صحیح نہیں اور اس تیم سے نماز باطل۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشئلہ۔ سوتی یا ادنیٰ موزوں پر مسح

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سوتی موزہ پر مسح جائز ہے یا
نہیں۔ بیعتوا تو جروا۔

الجواب: سوتی یا ادنیٰ موزے جیسے ہمارے بلاد میں رائج ہیں الٰہی پر

مع کسی کے نزدیک درست نہیں کہ نہ وہ مجلد میں یعنی تختوں تک چڑھتا ہے
 ہوئے نہ مثل یعنی تلا چڑھے گا لگا ہوا نہ خنیں یعنی ایسے دبیز و محکم کہ تنہا انہیں کرپن
 کر قطع مسافت کریں تو شوق نہ ہو جائیں اور ساق پر اپنے دبیز ہونے کے سبب
 بے بندش کے رُسے میں ڈھلک نہ آئیں اور ان پر پانی پڑے تو روک لیں فوراً پاؤں
 کی طرف تھیں نہ جائے جو پائتا ہے ان تینوں وصف مجلد مثل خنیں سے خالی ہوں
 اُن پر مع بالاتفاق ناجائز ہے ہاں اگر ان پر چڑھتا حالیں یا چڑھے گا لگا لیں تو
 بالاتفاق یا شاید کہیں اُس طرح کے دبیز بنائے جائیں تو صاحبین کے نزدیک مع جائز
 ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ فی المنیۃ والغنیۃ۔

والمسح علی الجوارب لا يجوز عند ابی حلیفۃ الا ان یکون ما مجلدین (ای مستوعب
 المجلد ما یستر القدم الی الکعب (او مغلین) ای حمل المجلد علی ما علی الارض منها خاصۃ
 کا نعل للرجل (وقال یحوز اذا کانا تخمینین لا یشفان) فان الجوارب اذا کان بحیث
 لا یجاوز الماء منه الی القدم فهو بمنزلة الاذیم والصرم فی عدم جذب الماء الی
 نفسه الا بعد لبث و ذلك بخلاف الریق فانه یجذب الماء وینفذ الی الرجل
 فی الحال (وعلیه) ای علی قول ابی یوسف ومحمد (الفتویٰ والتخین ان یتمسک
 علی الساق من غیر ان یشد بشئ) لکنذا فسرہ کلہم ویبغی ان یقید بما اذا لم یکن ضیقاً
 فانه نشاہد ما یرکون فیہ حسیق یتمسک علی الساق من غیر شد والحد بعدم جذب
 الماء اقرب بما یمکن فیعتابہ المشی اصوب وقد ذکر نجم الدین زاہدی عن شمس الائمة
 العلوی ان الجوارب من النزل والشعر ما کا فیہ قیامہ لا یجوز المسح علیہ اتفاقاً الا ان یرکون
 مجلد او مغل او ما کان تحیناً منها فان لم یرکون مجلد او مغل فمختلف فیہ وما کان فلا خلاف
 فیہ انہ ملتقطاً لست وھنا وہم عرض للمولی الفاضل اخي یوسف چلی فی حاشیۃ شرح الوقایۃ
 فلا علیہ منہ بعد ما سمعت نفع الملم الشان شمس الائمة وكذلك نص فی الخلاصۃ
 بما یرکون لازلۃ کما حققت فی الغنیۃ و ذکر طرفاً منہ فی رد المختار فرأجھما ان شدت
 والله سبحانه وتعالی اعلم۔

مسئلہ ۱۸۔ حالت جنابت میں سلام کا جواب دینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر پر حمل جنابت یا احتلام کا ہے اور زید سانسے ملا اور سلام کہا تو اس کو جواب دے یا نہیں اور اگر اپنے دل میں کوئی کلام الہی یا درود شریف پڑھے تو جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

دل میں یا اس معنی کہ نرسے قصور میں بے حرکت زبان تر یوں قرآن مجید بھی پڑھ سکتا ہے اور قرآن مجید بحالت جنابت جائز نہیں اگرچہ آہستہ ہو اور درود شریف پڑھ سکتا ہے مگر کل کے بعد چاہیے اور جواب سلام دے سکتا ہے اور بپریہ کہ بعد نیم ہو کما فضلہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

تفویر میں ہے:

لا یکرہ النظر لہ (ای القرآن) لجنب وعائض وفساد کا وجہ ہے۔

رد المحتار میں ہے:

نص فی الہدایۃ علی استحباب الوضوء لذلک کر اللہ تعالیٰ۔

اسی میں بھر ہے:

وتولد المستحب لا یوجب الکراہۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۹۔ آیات قرآنی کو بے وضو چھونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی اُردو کتاب یا اخبار میں چند آیات قرآن بھی شامل ہوں تو ان کو بے وضو چھونا یا پڑنا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب

کتاب یا اخبار میں جس جگہ آیت لکھی ہے خاص اُس جگہ کو بے وضو ہاتھ لگانا جائز نہیں اُسی طرف ہاتھ لگایا جائے جس طرف آیت لکھی ہے خواہ اس کی پشت پر دو نوں نا جائز ہیں۔ باقی ورق کے پھرنے میں حرج نہیں پڑھنا بے وضو جائز ہے نہانے کی حاجت ہو تو حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ - نماز معذور

کیا زمانے میں علمائے دین کن

(۱) معذور صبح کے وضو سے اشراق کی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔

(۲) معذور نے ایسے آخر وقت میں نماز شروع کی کہ دوسرے وقت میں تمام ہوگی

مثلاً عصر کی عصر میں یا عصر کی مغرب میں تو نماز ہو گئی یا اس کو پھر قضا پڑھے در صورت

تہا یہ جب ایسا وقت آخر ہو گیا کہ نماز دوسرے وقت میں جا کر ختم ہوگی تو نماز پڑھ کر

پھر اُس کی قضا پڑھے یا نہ پڑھے جب تک وقت دوسرا نہ ہو جائے کہ پہلے نماز اقل

پڑھے پھر دوسری۔ یسینوا تو جروا۔

الجواب

(۱) کہ خروج وقت ناقص وضو سے معذور ہے ہاں اشراق کے وضو سے آخر

عصر تک نماز میں فرض و نفل پڑھ سکتا ہے کہ دخول وقت ناقص وضو نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) نماز بالا جماع باطل ہو گئی کہ خروج وقت و دخول دونوں پاسے گئے تو خلال

نماز میں وضو جاتا رہا۔ ہاں اگر بعد قعدہ اخیر کے قبل سلام وقت جاتا رہا تو صاحبین

کے نزدیک نماز ہو جائے گی اور امام کے نزدیک نہیں کمافی المسائل الاثناعشریۃ

اگر وقت قلیل رہ گیا اور خلال نماز میں خروج وقت کا اندیشہ ہے وجہات پر اقتصار

کرے مثلاً ثنا و تعوذ و درود و دعا ترک کرے۔ رکوع و سجود میں صرف ایک بار سبجنا

کے اور اگر وجہات کی بھی گنجائش نہیں تو بھلے فاتحہ کے صرف ایک آیت پڑھے

غرض فرائض پر قناعت کرے اور خروج وقت مشکوک ہو جائے تو شک سے نہ

وقت خارج مانا جائے گا نہ وضو سا قطلان الیقین لایزول بالشک۔ ہاں اگر

اقتصار علی الغرض پر بھی خروج وقت بالیقین ہو جائے گا تو اگر کسی امام کے نزدیک

نماز ہو سکے گی اُس کے اتباع سے پڑھے۔ فان الاداء الجائز عند البعض اولیٰ من

التراک۔ کمافی الدر پھر قضا پڑھے اُس وقت غائب دیگر کی طرف مراجعت

کی ملت نہ لی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پہلے رضائی اور گداز خوب تر ہو گیا رضائی پیروں کے تلے بھی دبی تھی یعنی گدے سے ملحق تھی اس صورت میں رضائی کی نیت کیا حکم ہے۔ بینوا تو جبردا۔

الجواب

شہد سے کوئی چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ اصل طہارت ہے والیقین لایزول بالشک ہاں غلبہ غالب کہ برناتے دلیل صحیح ہر فقیہات میں ملحق یقین ہے نہ برناتے تو بہات عامہ پس اگر گدے میں کسی نجاست کا ہونا معلوم تھا اور یہ بھی معلوم ہو کہ رضائی گدے کے خاص موضع نجاست سے ملحق تھی اور گدے میں خاص اس جگہ تری بھی اتنی تھی کہ چھوٹ کر رضائی کو لگے یا رضائی کے موضع اتصال میں اس قدر رطوبت تھی کہ چھوٹ کر گدے کے محل نجاست کو ترک کر دے غرض یہ کہ موضع نجاست پر رطوبت خواہ وہیں کی خواہ دوسری چیز مجاور کی پہنچی ہوئی اس قدر ہر جس کے باعث نجاست ایک پکڑے سے دوسرے تک تجاوز کر سکے اور اس تجاوز کے یہ معنی کہ کچھ اجزائے رطوبت نجاست سے متصل ہو کر اس میں آجائیں نہ صرف وہ جسے یل یا ٹھنڈک کہتے ہیں کہ حکم فقہ میں یہ انفصال اجزا نہیں صرف انتقال کیفیت ہے اور وہ موجب نجاست نہیں اور اس تاہیت تجاوز کی تقدیر رطوبت کا اس قدر ہونا ہے جسے پکڑے سے بوند ٹپکے کے ایسے ہی رطوبت کے اجزا دوسری شے کی طرف متجاوز ہوتے ہیں جب تینوں شرطیں ثابت ہوں تو البتہ رضائی کے اتنے موضع پر تجاوز نجاست کا حکم دیا جائے گا پھر اگر موضع بقدر معتبر فی الشرع مثلاً ایک درہم سے زائد ہو تو رضائی ناپاک ٹھہرے گی اور اُسے اُدھر کر نماز ناجائز ہوگی ورنہ حکم عفو میں رہے گی اور اگرچہ ایک درہم کی قدر میں کراہت تحریمی اور کم میں صرف تنزیہی ہوگی اور اگر ان تینوں شرط میں کسی کی بھی کمی ہوئی تو رضائی سرے سے اپنی طہارت پر باقی اور سراپا پاک ہے مثلاً گدے کی نجاست مشکوک تھی یا وہ سب ناپاک تھا اور رضائی کا خاص موضع نجاست سے ملنا معلوم نہیں یا محل نجاست کی رطوبت خواہ رضائی سے حاصل کی ہوئی قابل تجاوز نہ تھی۔ یہ سب صورتیں طہارت مطلقہ تامہ کی ہیں:

هذا هو التحقيق الذي عولنا عليه لظهور وجهه واكونه احوط وان كان الكلام في المسئلة طويل الذيل ذكر بعضه في رد المختار واخر الانجاس واخر الكتب وفيه هو البرهان ولا يخفى منه انه لا يتيقن بانه مجرد قلوته الا اذا كان النجس الرطب هو الذي لا يقطر به مرة اذ يمكن ان يعصب الثوب الجاف قدر كثير من النجاسة ولا ينجس منه شيء بمصر كما هو شاهد عند البداية بنفسه وفيه هو العلم الزليعي لانه اذ لم يقطر منه بالصدر لا ينفصل منه شيء وانما يتبل ما يجاوره بالتدلية وبذلك لا ينجس الا وهو الثانية اذا غسل رجله فشي على ارض نجسة بغير مكعب فاقبل الارض من بلل رجله و اسود وجه الارض لكن لم يظهر اثر بلل الارض في رجله ففصل جازت صلاته وان كان بلل الماء في رجله كثير حتى ابتل وجه الارض وصار طين فتم احصاب الطين بجله لا تجوز صلاته والوالله سبحانه وتعالى اعلم وله جل مجدته اتم واحكم.

مسئلة مردہ جانوروں کی ہڈی کا پاک ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہڈی مردار جانور کی پاک ہے یا ناپاک ہے کیونکہ سینک تر ہر جانور کا پاک ہے اگر مسواک میں ہڈی اتھی دانت کی ہو کسی ہے۔ میں سوا تو جروا۔

الجواب

ہڈی ہر جانور کی پاک ہے حلال ہو یا حرام مذبح ہو یا مردار جبکہ اُس پر بدن میت کی کوئی طوئیت نہ ہو سوا سوڑے کے کہ اُس کی ہر چیز ناپاک ہے۔ مسواک میں ہاتھی دانت کی ہڈی ہو تو کچھ حرج نہیں ہاں اُس کا ترک بہتر ہے لحل خلاف محمد فانه قائل بنجاسة حیثیۃ کا بغیر کما فی فتح القدیر و رد المختار وغیرہما و رایت الخلاف صحیحہ بالاجماع۔

رد مختار میں ہے:

شعر المیتۃ غیر المنزیر و عظمها طاهر لا ملغصا۔ و انتہ تعلق اعلم۔

مسئلہ۔ نیچے کا پیشاب ناپاک ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شیر خوار بچہ کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک؟

الجواب

آدمی کا بچہ اگرچہ ایک دن کا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اگرچہ لڑکا ہو؛ والمسئلة
واردۃ متوناً وشروحاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ ناپاک کھاف کر پاک کرنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھاف تو رشک وغیرہ روٹی دلوں کڑے
ناپاک ہو جائیں تو وہ مع روٹی کے دھل کر پاک ہو سکتے ہیں یا رد زعلیہ ہو کر کڑا الگ
دھونے سے پاک ہوگا اور اگر رد زعل کا سوت کات لیا جائے تو وہ سوت بغیر اس کے کہ
دری وغیرہ بنوائی جائے دھونے سے پاک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بیسوا توجروا۔

الجواب

جو کچھ کڑے بنوڑنے میں آسکیں جیسے ہلکی ترشک رضائی وغیرہ وہ یوں دھونے سے
پاک ہو جائیں گے ورنہ جتنے دریا میں رکھیں یا ان پر پانی بہائیں یاں تک کہ نجاست
باقی رہنے پر فن حاصل ہو یا تین بار دھوئیں اور ہر بار اتنا وقفہ کریں کہ پہلا پانی نکل جائے۔

فی الدر المختار بیطهر محل غیر مریۃ بغلیۃ ظن غاسل طہارۃ محلها بلا

عدد بہ یفتی وقد رد الذلک لموسوس بفصل عصر ثلاثاً فما ینصبر وثلاث

جفاف ای انقطاع نفاط فی غیرہ مما ینشرب النجاسة وهذا کذا غسل

فی غدیرا وصب علیہ ماء کثیرا وجرى علیہ الماء طهر مطلقا بلا شرط عصر

ومخفف وتکرار غمس هو المختار۔ ۵۱۔

ناپاک رد زعل کا سوت دھونے سے بنوڑی پاک ہو سکتا ہے بلکہ دری بنا کر پاک کرنے
سے سوت کی تطہیر آسان ہے کہ وہ بنوڑنے میں سہل آسکتا ہے۔ مکمل لا ینفخی۔ واللہ سبحانہ

مسئلہ۔ نجاست کا مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ غلوٹیوں کی کڑھائیوں

کوتھے چاٹتے ہیں انہیں کڑھائیوں میں رہ شیرینی بنتے ہیں اور دودھ گرم کرتے ہیں اُن کے یہاں کی شیرینی یا دودھ سے کھانا پینا درست ہے یا کہ نہیں؟ بینوا توجروا۔

الجواب

مہارت، نجاست ظاہری میں شرع مطہر کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ احتمال سے نجاست ثابت نہیں ہوتی جس خاص شے کی نجاست معلوم ہو وہی خاص نجس و حرام ہے۔ دوسرے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بہ ناخذہما لنعرف شیتا حراما بعینہ۔ مسئلہ کا تمام تر تحقیق و تفصیل ہمارے رسالہ الاحلی من الشکر“ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ نجاست کے بارے میں ایک اور مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نعل پر نجاست لگ جائے اور اُسے چاٹ لیا جائے تو نعل پاک ہو جائے اور نہ بھی پاک رہے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

اننگلی کی نجاست چاٹ کر پاک کرنا کسی سخت گندی ناپاک روح کا کام ہے اور اُسے جائز جاننا شریعت پر افتراء و اتہام اور تحلیل حرام اور قاطع اسلام ہے اور یہ کہنا محض جھوٹ ہے کہ نہ بھی پاک رہے گا نجاست چاٹنے سے قطعاً ناپاک ہو جائے گا اگرچہ بار بار وہ نجس ناپاک تھوک یہاں تک نکلنے سے کہ اثر نجاست کا نہ سے دھل کر سب پیٹ میں چلا جائے پاک ہو جائے گا۔ مگر اس چاٹنے نکلنے کو وہی جائز رکھے گا جو نجس کھانے والا ہو۔ الخبیث للخبثین و الخبیثون للخبث۔ والطیبت للطیبین والطیبون للطیبت۔ اولئک مبرؤن مما یعولون واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ہندوؤں کی اشیائے خوردنی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندو سے اشیاء خوردنی جیسے دودھ، دہی، گھی، ترکاسی، شیرینی وغیرہ تر یا خشک کا استعمال اہل سنت کے نزدیک درست ہے یا حرام اور آیۃ انما المشرکون نجس سے اہل تشیع کا اشیاء مذکورہ میں کیا خیال ہے اور مجدد صاحب کا اس اثر میں کیا فتویٰ ہے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

آئی کریمہ انشا اللہ کون بھی اُن کے نجاست قلب و نجاست دین کے بارے میں ہے اجماع اگر ملوث بہ نجاست میں نہیں ہیں ورنہ نہیں۔ تمام کتب فقہ متون و شروح و فتاویٰ اس کی تصریحات سے مال مال ہیں اُن کے یہاں کا گوشت تو منور و حرام مگر اُس حالت میں کہ مسلمانوں نے اللہ عزوجل کے لیے ذبح کیا اور بنائے پکانے لانے کے وقت مسلمانوں کی نگاہ سے غائب نہ ہوا کوئی نہ کوئی مسلمان اُسے دیکھتا رہا تو اُس وقت تک حلال ہے ورنہ حرام اور باقی اشیاء جن میں نجاست یا حرمت متفق و ثابت ہو نہیں و حرام میں ورنہ ظاہر و حلال اہل اشیاء میں طہارت و طہت ہے فقال تعالیٰ خلق لکم مافی الارض جمیعاً۔ جب تک کسی عارض سے اس اصل کا زوال ثابت نہ ہو حکم اصل ہی کے لیے رہے گا۔ مگر المذہب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں بہ ناخذ ما لم نعرف شیئاً حراماً بعینہ۔ مگر اس میں شک نہیں کہ ہنود بلکہ تمام کفار اکثر ملوث نجاست رہتے ہیں بلکہ اکثر نجاستیں اُن کے نزدیک پاک ہیں بلکہ بعض نجاستیں ہنود کے خیال میں پاک کفندہ ہیں تو جہاں ایک دشواری نہ ہو اُن سے بچنا اولیٰ ہے۔ غرض فتویٰ جواز اور تقویٰ احتراز و رافض کا خیال منطال ہے اور اس مسئلہ میں حضرت مجدد و ماکرٹی خیال مجھے اس وقت یاد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ لوح محفوظ کیا ہے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لوح محفوظ کیا چیز ہے۔

الجواب

نیر عرش ایک لوح ہے جس کا طول پانسو برس کی راہ ہے اس میں ماکان و مایکون الی یوم القیامۃ ثبت ہے۔

مسئلہ۔ لوح محفوظ کی تحریر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ لوح محفوظ

میں لکھا گیا ہے اُس کو تبدیل و تغیر بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

منجملہ ہے کہ لوح تغیر سے محفوظ ہے تغیر و متین و محف ننگہ میں ہے واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۳۲۔ فصیح میں ہے یا لوح میں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کچھ اللہ عز و جل نے بعد
آفرینش دنیا کے قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے ایک ہی مرتبہ اُس کا انتظام
کر دیا ہے یا بتدریج اُس کی ترسیم و نسخ ہوتی رہتی ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

فصحیح میں ہے۔ لوح میں۔ کل صغیر و کبیر مستطور۔ جف القلم بما ہو
کاٹن۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۔ ترک تدبیر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ہن مسئلہ میں کہ حدیث
جف القلم بعد تجزیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ ہوتا تھا ہو یا تدبیر انسانی کچھ
عامہ نہیں تھی۔

الجواب

دُنیا عالم اسباب ہے اور سبب و مسبب سب مقدر مطلقاً ترک تدبیر محال
شدید ہے اور اس پر امتداد تام ضلال بعید۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۴۔ شقی ازلی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شقی ازلی کو شش انسانی سے
سعید بن سکتا ہے یا نہیں اور سعید ازلی پر صحبت بدکا اثر ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

شقی ازلی سعید ہو سکے۔ سعید ازلی شقی سعید ازلی پر صحبت بدکا اثر ممکن ہے
پر میں شقی ازلی پر صحبت نیک کا اگر انجام سعید ہو گا جس سے بنائے گئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۵ مسئلہ۔ حاکم حقیقی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہو گا بواسطہ فرشتگان اور ستیارگان و عقول عشوہی ہو رہا ہے یا ہر اکن میں بلا توکل ان سب کے خود حاکم حقیقی نعم و نزع فرماتا ہے۔ یٰٰنوا اتوجروا۔

الجواب

الحمد للہ اکبر۔ حاکم حقیقی عزوجل پاک ہے اس سے کہ کسی سے توکل کرے۔ وہی الیلا حاکم و الیلا خالق و الیلا مدبّر ہے۔ سب اُس کے محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں اس نے علم اسباب میں ملائکہ کو تدبیر امور پر مقرر فرمایا ہے قال تعالیٰ والمدبرات امر ایلمنہ کما کہ پہلے بعض کام ارواح کو اکب سے ہی متعلق تھے زمانہ اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کام اُن سے نکال لیا گیا اب ملائکہ مدبر ہیں اور عقول عشوہ جس طرح فلاسفہ مانتے ہیں اُن کا بذیان بین البطلان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۶ مسئلہ۔ انبیاء کا علم غیب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے سالہ میں لکھتا ہے کہ لاہن جو غیب کا حال بتاتا ہے اُس پر یقین کرنا کفر ہے وہ کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی غیب کا حال نہیں معلوم تھا۔ آیا یہ دوزل عقیدے زید کے موافق عقائد سلف اہلسنت و جماعت کے ہیں یا نہیں؟ یٰٰنوا اتوجروا۔

الجواب

اللهم لك الحمد علم ذاتی کہ ب عطاے غیر خود اور علم مطلق تفصیل کہ جملہ معلومات انبیاء کو محیط ہو اللہ عزوجل سے خاص میں مگر مغیبات کا مطلق علم تفصیلی بعطائے الہی ضرور تمام انبیاء سے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے ثابت ہے انبیاء سے اس کی نفی مطلقاً ان کی نبوت ہی سے منکر ہوتا ہے امام جتہ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی فرماتے ہیں النبی هو المطلع علی الغیب یعنی نبی کہتے ہیں اُسے جو غیب پر مطلع ہو ابن جریر و ابن السکندر و ابن ابی حاتم و ابوالشیخ امام مجاہد تمینہ خاص سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ

تعالیٰ عنہما سے روایت فرماتے ہیں:

انہ قال فی قوله تعالیٰ ولئن سألکم لقلن انما کنا غرض ونلعب قال
 رجل من المنافقین یحدثنا محمد بن نافع عن بلادی کذا وکذا وما یشبه بالقیب
 یعنی کسی شخص کی اونٹنی گم ہو گئی اس کی تلاش تھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا اونٹنی فلاں جگہ میں فلاں جگہ ہے اس پر ایک منافق بولہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 بتاتے ہیں کہ اونٹنی فلاں جگہ ہے۔ محمد غیب کیا جانیں اس پر اللہ عز و جل نے یہ آیت
 اتاری کہ کیا اللہ اور اُس کی آیتوں اور اُس کے رسول سے چھٹیا کرتے ہو جانے نہ بناؤ
 تم کافر ہو چکے اپنے ایمان کے بعد۔ تو جو نفی مطلق کرے بلا شبہ کافر ہے اللہ اگر علم ذاتی
 یا علم عین جملہ معلومات الہی سے تاویل کرے تو کفر سے بچ جائے گا مگر شانِ قدس میں
 ایسا مومن کلام بولنے کا اس پر الزام قائم ہے کہ اس کا ظاہر کلام بیحد و ہی ہے جو اُس
 منافق نے کہا اور اللہ عز و جل نے اُس کے کفر کا فتویٰ دیا کیوں نہ کہا کہ بے اللہ کے
 بتائے کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۶۔ حق کا استعمال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقہ کے بارے میں تحقیق حق کیا ہے۔

الجواب

حق یہ ہے کہ معمولی حقہ جس طرح تمام دنیا کے عائد بلاد کے عوام و خواص یہاں تک
 کہ علماء و علمائے حرمین محمد بن زید ہما اللہ شرفاً و تکریماً میں رائج ہے شرعاً مباح و جائز ہے
 جس کی مانعت پر شرع مطہر سے اصلاً دلیل نہیں تو اُسے ممنوع و ناجائز کہنا یا احوال
 حقہ سے بے خبری پر مبنی۔ کما عرض لکثیر من المتکلمین علیہ فی بد و غلوہ قبل
 اختیاراً و وضوح احوال فقہیل مکرو و قیل مفسد و قیل مضرای مطلقاً کالمسود
 و قیل و قیل۔

یا بعض احوال عارضہ بعض فاسق متناہین کی نظر پر مبنی۔ کقول من قال انہ
 متباح مع علیہ الفاق کا اجتماع علی المحرمات و قول اخوانہ یصد عن

ذکر اللہ وعن الصلوۃ۔

یا بعض مراءض مغمومہ بعض بلاد بعض اوقات کے لحاظ سے ناشی جن کا حکم ان کے غیر اعصار و امصار کو برگزشتہ نہیں۔

کمن احتج بالنہی السلطانی علی کلامہ فیہ للعلامة النابلسی۔

یا بعض مغزیات کا ذہن پر متفرغ ذہن پر متفرغ کتھوڑ من تقویٰ ان کل دخان حواہر وجعلہ حدیثا عن سید الاقام علیہ افضل الصلوٰۃ واکمل السلام وکبر الہ من قال اجمعوا علی احوۃ والاجتماع۔

فقیر نے اس باب میں زیادہ بیابا کی متعسفہ افغانستان سے پائی کہ چند کتب فقہیہ سر تفتش و تصلف کو حد سے بڑھاتے اور مائت مروجہ کو ناحق فاسق و فاجر بتاتے ہیں اور جب اپنے دعوے باطل پر دلیل نہیں پاتے ناچار حدیثیں گڑھتے بناتے ہیں میں نے ان کی بعض تصانیف میں ایک حدیث دیکھی کہ:

من شرب الدخان فکانما شرب دم الانبیاء۔

جن نے حق پیا گویا اُس نے پیغیروں کا خون پیا۔

اور دوسری حدیث یوں تراشی:

من شرب الدخان فکانما زنی بامہ فی الکعبۃ۔

جن نے حق پیا گویا اُس نے کعبہ منکمرہ میں اپنی ماں سے زنا کیا

إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاٰجِعُونَ۔ جل بھی کیا بد بلا ہے خصوصاً مرکب کہ لا ودا ہے مکین نے ایک مباح شرعی کے حرام کر کے کو دیدہ و دانستہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بہتان اٹھایا اور حدیث متواترہ

من کذب علیّ متعلّدا فلیتبوء مقعدا من النار۔

کو اسللا و حیان نہ لایا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جو مجھ پر جان بوجھ کر کھوٹ باندھے اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔

اللہم تب علینا وعلیہ ان کان حیا و اغفر لنا ولہ ان کان میتا۔

یا واعد شرع میں بے غوری اور نظر و فکر کی بی غوری سے پیدا

کرا غم من و غم انہ بدعتہ وکل بدعتہ ضلالة ومنہ زعم الزاعم ان
فیه استعمال الہ العذاب یعنی النار و ذالک حرام و ہذا من
البطلان بایین مکان نقصہ المحدث الدہلوی فیما نسب الیہ
باستعمال الماء المعذب بہ قوم فوج علیہ الصلوٰۃ والسلام قلت و فی
الترویج بالمرواح استعمال الہ عذاب عباد و اما اصلاح الفاضل المکرم
بزمادة قید علی ہیثا اهل العذاب من اقوال لا یجیدی نفعاً والا لہ مجز
الاغتسال بہ و حار قال تعالیٰ یصعب من فوق رؤسہم الحمیم و ماذا
یرحم الزاعم فی دخول الجہنم فیكون علی ہذا اسراراً منہا عند لہ بل
من الکبائر اما مطلقاً علی ما اختار ہذا الفاضل من کون قاعی المکرم
تحریراً من الکبائر او بعد الاغنیاء علی ما علیہ الاعتماد من کونہ فی نفسہ
من الصغائر و ذلک لان المسلم کما افاد العلامة المنادی فی التیسیر
اشبه شیء بجهنم النار من تحت والظلام من فوق و فیہ الغم والجس
والضیق و لذہ الماد دخلہ سید تاسلیمن بنی اللہ علیہ الصلوٰۃ و
والسلام تذکرہ النار و عذاب الجہنم و المخرج العقیل و الطیرانی
و ابن عدی و الیہم فی السنن عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ
تعالیٰ عنہ یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم قال
اول من دخل الجہنمات وضمت لہ النورۃ سلیمان بن داؤد
وفلما دخلہ وجد حرّاً و غمہ فقال اذہ من عذاب اللہ اذہ
قبل ان لا تكون اذہ قلت و بہذا یرد حدیث التشبیہ
باهل النار و حدیث الملازمة بالنار کما لا یخفی علی
اولی الابصار۔

و ہذا علمائے محققین و اجلہ متدین مذاہب اربعہ نے بعد تنقیح کار و اسرار الکلام میں کی

اباحت کا حکم فرمایا۔ وهو الحق التحقيق بالقول۔

علامہ سیدی احمد حموی غفر العیون والبعائر میں فرماتے ہیں:

یعلم منه حل قسب الدخان۔

اس قاعدہ سے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے حقہ پینے کی علت معلوم ہوئی۔

علامہ عبد الغنی بن علامہ اسمعیل نابلسی قدس سرہما القدسی حدیقہ ندیہ شرح طریقہ حمویہ میں فرماتے ہیں:

من البدع العادیۃ استعمال التبن والقهوة الشائع ذکرہا فی هذا الزمان

بین الاسافل والایمان الصواب انہ لا وجه لمحمتہا ولا لکولہا فی الاستعمال

بدعات عادیہ سے ہے حقہ اور کافی کا پینا جن کا چرچا آج کل عوام و خواص میں

شائع ہے اور حق یہ ہے کہ ان کی حرمت کی کوئی وجہ ہے نہ کراہت کی۔ علامہ محقق

علاء الدین دمشقی در مختار میں عبارت اشباہ نقل کر کے فرماتے ہیں:

فیہم منه حکم التبن۔

شامی میں ہے:

وهو الاباحۃ علی المختار۔

یعنی اس سے تنباکو کا حکم منہوم ہوتا ہے اور وہ اباحت ہے مذہب مختار میں، پھر فرمایا:

وقد کرهنا فی العمدی فی ہدیہ الحاقا بالثوم والبصل بالولیٰ۔

ہمارے استاد عبدالرحمن بن محمد عماد الدین دمشقی نے اپنی کتاب ہدیہ میں اُسے

سیر و پیاز سے ملحق ٹھہرا کر مکروہ رکھا۔

علامہ سیدی ابراہیم السعدی علامہ سیدی طحطاوی نے عافیہ در مختار میں فرمایا:

لا یغنی ان الکولۃ تنزیہیۃ بلیل الاحاق بالثوم والبصل للکروۃ تنزیہیۃ باللیل

پوشیدہ نہیں کہ کراہت تنزیہیہ ہے جیسے ہسن بیاز کی اور مکروہ تنزیہیہ جائز ہوتا ہے۔

علامہ حامد آفندی عمادی ابن علی آفندی مفتی دمشق الشام اپنے فتاویٰ منہی

الستغنی عن سوالی المفتی میں علامہ محی الدین بن احمد بن محی الدین حیدر کی جزری

رحمہ اللہ تعالیٰ سے قتل فرماتے ہیں:

فی الانفا بحملہ دفع المخرج عن
المسلمین فان اکثرهم مبتلون
بتناوله مع ان تحلیله السیر
من تحریمہ وما یندرسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین
امرین الاختار السیرھما واما
کونہ بدعة فلا ضرر دفانہ
بدعة فی التناول لافی الدین
فاقتبات حرمتہ امر عسیر
لا یکاد یوجد لہ نصیر۔

حلت قیام پر فتویٰ دینے میں مسلمانوں
سے دفع حرج ہے کہ اکثر اہل اسلام اس
کے پینے میں مبتلا ہیں مہذب اس کی تحلیل
تحریم سے آسان تر ہے۔ حضور سید
عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب وہ کاموں
میں اختیار دے جاتے جو ان میں زیادہ
آسان ہوتا اسے اختیار فرماتے رہا اس
کا بدعت ہونا یہ کچھ باعث فزع نہیں کہ
یہ بدعت کھانے پینے میں ہے نہ امور
دین میں تو اس کی حرمت ثابت کرنا ایک
دشوار کام ہے جس کا کوئی معین و یار
نہ نظر نہیں آتا۔

علامہ خاتم المتحققین سیدی امین الملت والدین محمد بن عابد بن شامی قدس سرہ السلی
رد المحتار حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں:

للعلامة الشيخ علی الاجهوى
المالکی رسالة فی حله نقل فیھا
انہ افقی بحملہ من یعمد علیھ من
اشعة المذاهب الاربعة۔

علامہ شیخ علی اجودی مالکی رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہ نے حرج کی حلت میں ایک رسالہ لکھا
جس میں نقل فرمایا کہ چاندل مذہب کے
ائمہ معتدین نے ان کی حلت پر فتویٰ دیا،

پھر فرماتے ہیں:

قلت والف فی حله ایضاً سیدنا
العارف عبد الفتی النابلسی
رسالة سماھا الصلح بین

حلت قیام میں ہمارے سرور و عارف
بائے حضرت عبد الفتی نابلسی رحمۃ اللہ
تعالیٰ نے بھی ایک رسالہ تالیف فرمایا

میں اللہ تعالیٰ نے اباحت شرب الدخان
 وقرضہ فی کثیر من تألیف
 الحسن واقلمۃ الطعۃ البکری
 علی القائل بالمحرمة او بالکراهۃ
 فانہما حکمان شرعیان لا ید
 لہما من دلیل ولا دلیل علی
 ذلک فانہ لم یثبت اسکا سہ
 ولا تقنیرہ ولا اضرارہ بل ثبت
 لہ منافع فہو داخل تحت قاعدۃ
 الاصل فی الاشیاء الا باحتوائہ
 فرض اضرارہ للبعض لا یلزم
 منہ تحریمہ علی کل احد فان
 العسل یفعل بالمصاب الاصفر
 القالبۃ ویدبما امرضہم مع انہ
 شفاء بالنص القطعی و لیس
 الاحتیاط فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ
 باثبات الحرمة او الکراہیۃ
 الذین لا یدلہما من دلیل بل
 فی القول بالاباحتہ التی ہی الاصل
 وقد توقف النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم مع انہ ہو المشرع فی
 تحريم الخمر ام الخبائث حتی
 نزل علیہ النص القطعی فالذی

میں کما ہم الصلح میں الاخوان فی
 اباحتہ شرب الدخان حکما احتیاطی
 بہت تألیفات نفیسہ میں اس سے
 تعرض کیا حدیث کی حرمت یا کراہت
 ماننے والے پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی
 کہ وہ دونوں کم شرعی ہیں جیسا کہ یہ
 دلیل درکار اور یہاں دلیل معدوم کہ نہ
 اس کا نشہ واثبات ہو نہ عقل میں
 فتور نہ انانہ سفرت کرنا بلکہ اس کے
 منافع ثابت ہوئے ہیں تو وہ اس قاعدہ
 کے نیچے داخل ہے کہ اصل اشیا میں
 اباحت ہے اور اگر فرض کیجیے کہ بعض
 کو ضرر کرے تو اس سے سبب پر حرمت
 نہیں ثابت ہوگی جن مزاہوں پر صفر
 غالب ہوتا ہے شہدا نہیں نقصان کرتا
 بلکہ بار بار دہرایا کرتا ہے یا آئندہ نہیں
 قرآنی شفا ہے اور یہ کوئی احتیاط کی بات
 نہیں کہ حرمت یا کراہت ٹھہر کر خدا پر
 افتراء کر دیجئے کہ ان کے لیے دلیل کی حاجت
 ہے بلکہ احتیاط مباح ماننے میں ہے کہ
 وہی اصل ہے خود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے کہ بغیر نفیس صاحب شرع
 میں شراب جیسا ام الخبائث کی تحریم میں

یلعفی للانسان اذا اسئل عنه
سواء كان ممن يتعاطاه
اولا كهذا العبد الضعیف و
جیمع من فی بیتہ ان یقول هو
مباح لكن مراحمته تسكرهما
الطباع فهو مكروه طبعاً
لا شرعاً الى اخر ما اطل به
رحمه اللہ تعالیٰ۔

شرعی اور ہنوز علامہ مذکور کا کلام طویل

اس کی تحقیق میں باقی ہے۔

بالجملہ عند التحقيق اس مسئلہ میں سوا حکم اباحت کے کوئی راہ نہیں خصوصاً ایسی حالت
میں عجماء و عرباً و شرقاً و غرباً عام مومنین بلاد و بقاع تمام دنیا کو اُس سے ابتکارت تو عدم
بجواز کا حکم دینا عامہ امت مرہومہ کو معاذ اللہ ناسق بنانا ہے جسے ملت حنفیہ سمجھ سکتی
غرضیسا ہرگز گزار نہیں فرماتی اسی طرف علامہ جزیسی نے اپنے اُس قول میں ارشاد فرمایا کہ
فی الافتاء بجلہ دفع المحج عن المسلمین۔

اور اُسے علامہ حامد حمادی پھر منفع علامہ محمد شامی آفندی نے برقرار رکھا۔ اقول:

ولسنا نقی بهذا ان عامة المسلمين اذا ابتلوا بوجوه حل بل الامران
عموم البلوی من موجبات التذخیف شرعاً و ما ضاق امر الا تسمع
فاذا وقع ذلك فی مسئله مختلف فیها ترجع جانب اليسر هو نا
للمسلمین عن العسر ولا یخفی علی خادم الحق ان لهذا کما هو اجار
فی باب الطهارة و النجاسة كذلك فی باب الاطاعة و الحرمة و لذات الاموال
من موسوعات الافتاء بقول غیر الامام الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کما فی مسئله المخاربة و غیرها مع تنصیصہم لا یمدل عن قوله

الى قول غيره الا بضرورة بل هو من مجوزات الميل الى رواية النوادر
 على خلاف ظاهر الرواية كما نفى واحدا مع قصر مجازات ما خرج
 عن ظاهر الرواية فهو قول مرجوح عنه وما رجع عنه المجتهد لم يبق
 قول له وقد تشبث العلماء بهذا في كثير من مسائل الحلال والحرام في
 الطريقة وشرحها الحديثة في فعلنا هذا لا يمكن الاخذ بالقول الاعوط
 في الفتوى الذي اتفق به الائمة هو ما اختاره الفقيه ابو الليث انه ان كان
 في غالب الظن ان اكثر مال الرجل حلال جاز قبول هدية ومعاملة و
 الا لا اهل ملخصا. وفي رد المحتار من مسئله بيع الشار لا يخفى تحقيق
 الضرورة في زعما ولا سيما في مثل دمشق الشام وفي فروعهم عن عاتق
 حرج وما ضاق الامر الاتسع ولا يخفى ان هذا مخرج للعدل عن ظاهر
 الرواية اهل ملخصا. وفيه مسئله العلم في الثوب هو ارفق باهل هذا
 الزمان لثلايق في الفسق والعصيان اه. وفيه من كتاب الحدود
 مقتضى هذا اكله ان من رقت اليه زوجة ليلة عرسه ولم يكن يعرفها
 لا يحل له وطوعه هلماء العقل والحد او اكثر انما زوجتك وفيه مرجع عظيم لانه
 يلزم منه تاخير الامة ملخصا الى غير ذلك من مسائل يكثر عنها يطول
 سردها فان دفع ما حصى متوهم ان يتوهم من القول القابل للكنهى ان عموم
 البلوى انما يؤثر في باب الطهارة والنجاسة لا في باب الحرمة والايضا مخرج به الجماعة اه
 ان ينظر بعض بحره اُسے مکروہ تنزیہی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ محقق علانی و علامہ ابو السعود و
 علامہ طحاوی و علامہ شامی نے الحاقاً بالشریم والبصل افادہ فرمایا:
 حل ما فيه لبعض الفضلاء مع كلام المنافي ذلك المراد -
 علامہ شامی فرماتے ہیں:

الحاقہ بما ذکره والانصاف -

اقول : یہیں سے ظاہر کہ اس وجہ کو موجب کراہت تحریم جانتا:

کما جزم به الفاضل الکنوی فی فتاواه تردق رسالہ القواضطرب فیہ
 کلام المحدث الدہلوی فیما نسب الیہ الخادم لولا انہ یوجب کراهۃ التوریم وعاہد
 اخوانہ القائلون بالتغزیہ من سرائف تحقیق ہے۔

ثم اقول : پھر کراہت تنزیہہ کا حاصل صرف اس قدر کہ ترک اولیٰ ہے نہ کہ فعل
 ناجائز ہو علما تصریح فرماتے ہیں کہ یہ کراہت مباح جواز و اجابت ہے جانب ترک میں
 ای کا وہ مرتبہ ہے جو بہت فعل میں مستحب کا کہ مستحب بات کیجیے تو بہتر نہ کیجیے تو گناہ
 نہیں کرو نہ تنزیہی نہ کیجیے تو بہتر کیجیے تو گناہ نہیں پس مکروہ تنزیہی کو داخل دائرہ
 اجابت مان کر گناہ صغیرہ اور اعتیاد کو کبیرہ قرار دینا کما صدر عن الفاضل الکنوی
 وتبعہ السیّد الشہدی ثم الکرہی سخت لغزش و خطا فاش ہے ہر بار یہ مکروہ گناہ
 کو نسا جو شرعاً مباح ہو اور وہ مباح کیسا جو شرعاً گناہ ہو۔

فقیر غفر لہ الہی القدر نے اس قلت کے رد میں ایک مستقل تحریر کسی بہ جمل
 مجلیۃ ان المکر ولا تنزیہا لیس بعصیۃ تحریر کیا باللہ التوفیق۔

ثم اقول یومی ما عن فیہ میں تین وجہ کراہت تنزیہہ تحریر کر کر اہت
 تحریم کی طرف مرتقی کر دینا کما وقع فیما نسب الی المحدث الدہلوی
 محض نامعقول قطع نظر اس سے کہ ان وجہ سے اکثر محل نظر شرع سے اصلاً اس پر
 دلیل نہیں کہ جو چیز تین وجہ سے مکروہ تنزیہی ہو مکروہ تحریمی ہے۔ ومن ادعیٰ فضیلة
 البیان۔ خود محدث دہلوی کے تلمیذ رشید مولانا رشید الدین خان دہلوی مرحوم
 اپنے رسالہ عربیہ میں صاف لکھتے ہیں کہ علمائے متعین حجت میں کراہت تنزیہی مانتے ہیں۔
 حیث قال اما المحققون القائلون بکراهۃ تنزیہہا فہم ایضاً قاضون بالروایات
 الفقہیہ مثل ما قال صاحب الدر المختار۔

اور اُس میں تصریح ہے کہ مالت مشائخنا الیہا اسی کراہت تنزیہہ کی طرف ہمارے
 اساتذہ نے میل کیا۔ اس رسالہ پر شاہ عبدالعزیز صاحب و شاہ رفیع الدین
 صاحب کا تقریریں ہیں شاہ صاحب نے اُسے تحریر انیق و تقریر و سلیق و صحیح و البیان

و مستحکم المعانی و موافق روایات و مطابق درایات بتایا اور شاہ رفیع الدین صاحب نے استحضرت غایۃ الاستقصاں مانثر بایضہ من جواهر الایمان فی مبانیہ معانیہ فرمایا تو ظاہر اور دوسری تحریر کی نسبت غلط ہے یا اس میں تحریفیں واقع ہوئیں اور اس پر دلیل یہ بھی ہے کہ اس تحریر کے اکثر جواہرات مخدوش و مفصل اور خلاف تحقیق باتوں پر مشتمل ہیں اور نسبت بہمہمبت صحیح ہی مانئے تو رسالہ تمہید کی مدح و تقریر معارض و مناقض ہوگی وہ تحریر پایہ اعتبار سے یوں بھی گرگنی اور اس سے بھی قطع نظر کیجئے تو مقصود اتباع حق ہے نہ تقلید اہل عصر و اتباع زید و عمرو اللہ العالی و ولی الایادی۔

الحاصل۔ معمولی حقہ کے حق میں تحقیق حق و تحقیق ہی ہے کہ وہ جائز و مباح و صرف مکروہ منزیہی ہے یعنی جو نہیں پیتے بہت اچھا کرتے ہیں جو پیتے ہیں کچھ بُرا نہیں کرتے۔

فان الاسادۃ فوق کواہۃ التزیۃ کما حققہ العلامة الشامی۔

البتہ وہ حقہ جو بعض جہال بعض بلا و بند ماہ رمضان مبارک شریف میں وقت افطار پیتے اور دم لگاتے اور حواس و دماغ میں فتور لاتے اور دیدہ و دل کی عجب حالت بناتے ہیں بیشک منوع و ناجائز و گناہ ہے اور وہ بھی معاف اللہ ماہ مبارک میں اللہ عز و جل ہدایت بخشنے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہر مضر چیز سے منی فرمائی اور اس حالت کے حالت تغیر ہونے میں کچھ کلام نہیں۔ احمد و ابوداؤد و ترمذی عن ام سلمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکوم و مفتور۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شے کو منع فرمایا جو غل و غش والی چیز سے منع فرمایا۔)

مسئلہ ۳۹۔ حقہ کے بارے میں مزید مسائل

پہلی فرمائندہ علمائے دین و مفتیان شرع متین در باب قلیان کشیدن کہ بعض مکروہ منزیہی می فرمایند و بعض مکروہ تحریمی میگویند و بعض حرام مطلق میدانند و بعض میفرمایند کہ قلیان میکشد از مشاہدہ جمال جہاں آرائی حضرت خواجہ عالم و عالیان محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم و از احتشار مجلس حد و پیر نور اقدس و

اعلیٰ محرم می ماند پس قائل میگویم کہ آیات مذہب مختار حنفی چیست مگردین باب
استفتا علماء دستخط فرمودند مگر مفضل ارتقام نرفت و تسکین نشد لذا امید دارم کہ
تشریح مفضل ارتقام رود۔ بینوا توجروا۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و متقین شرع متین حق پینے کے بارے میں بعض
مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں اور بعض مکروہ تحریمی کہتے ہیں اور بعض مطلق حرام جانتے
ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ جو شخص حق پیتا ہے وہ جمال جہاں آرہا حضرت خواجہ عالم
محمد مصطفیٰ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیدار اور حاضری دربار حضور پر نور سے محروم
رہتا ہے۔ پس میں عرض کرتا ہوں کہ دلائل مذہب مختار حنفی کے کیا ہیں۔ اگرچہ
اس مسئلہ پر بہت سے علماء نے دستخط فرمائے ہیں مگر کسی نے مفضل تحریر نہیں
فرمایا اور میری تسکین نہیں ہوتی۔ لہذا میں امید رکھتا ہوں کہ اس کو تشریح اللہ
تفصیل سے تحریر فرمائیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

بایدانت کہ در مسئلہ کشیدن قلیان کہ اختلافات بنمورد آمدہ اند بر دو قسم
اند یکے اختلاف علمائے کاملین و دیگر اختلاف متعصبین۔ اما اختلاف علماء کاملین کہ بنمورد
سیدہ بنظر غرور تعمق راجع طرف اختلاف حال تمباکو یا اختلاف حال شاربین است اما اختلاف
متعصبین پس متبنی بر اختیار اقوال شاذہ مردودہ مخالف جمہور باحکایات بے سرو پا مشتمل
بر کذب و زور است تفصیل اس اجمال آنکہ از رسدئے ہادیث و آثار و اقوال جمہور فقہاء
کبار اصل در اشیاء اباحت است پس چیزیکہ در آن دلیل کہ منصوص الحرمۃ است یافتہ
شود مثل سمیت یا اسکار البغہ حرام و ممنوع است و چیزیکہ در آن دلیل منصوص حرمت
یافتہ نشود حکمش مکوت عندہ و باعتبار ذات حلال و مباح است اگر کراہت و حرمت
در کلامی صورت خاصہ یافتہ خواهد شد مکروہ و حرام گفتہ خواهد شد و نہ بر اصل خود
باقی خواهد ماند و چون در تمباکو کہ در بعض بلاد یافتہ میشود اسکار و تفسیر موجود است
مثل بلاد ہند و غیرہ علماء آنجا حکم ممانعت فرمودہ اند و در تمباکو کہ بعض بلاد دیگر از سرے
از تفسیر و اسکار نیست مثل تمباکو کہ مصر و غیرہ علماء محققین آنجا حکم بجلت و حجاز

فرمودہ اند و قول منکر را مردود نموده اند و علیٰ ہذا القیاس اختلاف حال شاربین را ہم دخلی
 است معتد بہ در حکم آن ہیں کہے کہ بطور نمود و لعب انہما کہ عبث و راکن می نماید حکمش
 جداست و کہے کہ برا کے منافع کہ انکار از ان تنواں نمود بقدر ضرورت استعمال می سازد
 حکمش جداست پس ایں اختلاف کہ در اقوال متعین یافتہ میشود فی الحقیقتہ اختلافی
 نیست و انچہ معصبین حرام مطلق میگویند قطع نظر از آنکہ برائے منفعت باشد یا
 بطور نمود و لعب و عبث تمباکو ہم خواہ مسکر و مغتر باشد یا نباشد و بغیر نقل از شارح
 و محمد بن شریعت اصل در استیفاء حرمت قرار دادہ اند پس نجسہ است باطل و از طہ
 صدق و انصاف عاقل و قول و حکم قائل کہ از کشیدن قیاد حرمان از مشاہدہ لسان جمال
 حضرت یدائس و جان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ماحصل می گرد و بے دلیل کامل در ہمیں
 تعصب لا ماحصل داخل است ہر چند کلمات دین دریں مسئلہ رسائل مستقلہ
 تالیف فرمودہ اند اما در پنجایک سند مستند اکتفا نموده میشود علامہ شامی در رد المحتار
 حاشیہ در المحتار بعد از ازال کہ فرمودہ :

جاننا چاہیے کہ عقد پینے کے مسئلہ میں جو اختلافات پیدا ہوئے ہیں دو قسم
 کے ہیں۔ ایک علماء کا طہین کا اختلاف۔ اور دوسرا متعین کا اختلاف۔ لیکن
 علماء کا طہین کا اختلاف بنظر غور و فکر تمباکو یا تمباکو پینے والوں کی حالت میں ہے
 لیکن متعین کا اختلاف اقوال شارہ اور مردود و خلاف مبہور کا یا حکایات ہے
 سر و پا مقلد بر کذب و افتراء پر مبنی ہے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے اقوال فقہاء
 اور احادیث و آثار کی رو سے یہ ہے کہ اصل میں ہر چیز مباح ہے پس جس چیز
 کی حرمت کی دلیل نص میں پائی جائے حرام ہوتی ہے۔ جیسے زہر و فحشاء حرام و
 ممنوع ہیں۔ اور جس چیز کی حرمت کی دلیل نص میں موجود نہ ہو اس کے حکم سے سکوت
 اختیار کیا جاتا ہے۔ باعتبار ذات ہر چیز حلال و مباح ہے۔ اگر کرہ است اور
 حرمت کسی خاص صورت میں پائی جائے تو مکروہ یا حرام کہا جائے گا ورنہ اپنی اصل پر
 باقی رہے گی (یعنی حلال رہے گی) جیسا کہ تمباکو کو بعض علاقوں کا مثل بخار و غیرہ
 کے نشہ اور دماغ میں فتور والی کیفیت نہیں جیسے مصر و غیرہ کا تو اس جگہ کے علماء

محققین نے تمباکو کی حلقہ اور جواز کا فتویٰ دیا اور منکر حرام کہنے والے کے قول کا رد فرمایا اور علیٰ ہذا القیاس تمباکو پینے والوں کی حالت کا بھی دخل ہے۔ قابل اکتفا بات یہ ہے۔ اس شخص کا حکم کہ جو بطور لہو و لعب یا وقت گزاری کے پٹے اس کا حکم مجہد ہے۔ اور وہ آدمی کہ فائدہ کے لیے بقدر ضرورت استعمال کرے اس کا حکم مجہد ہے۔ پس یہ اختلاف محققین کے اقوال میں پایا جاتا ہے اور حقیقت میں یہ اختلاف نہیں ہے۔ اور وہ جو متعصبین حرام مطلق کہتے ہیں۔ قطع نظر فائدہ کے لیے پیاجاتے یا بطور لہو و لعب اور یکا کر پیاجاتے اور خواہ نشو وے یا نہ دے و ماخ میں فتور ڈالے یا نہ ڈالے۔ کسی دلیل شائع اور محمد بن شریعت کے نقل کے بغیر کہہ دیا۔ انہوں نے اشیاء کی اصل حرمت قرار دے دی ہے۔ یہ تعصب بالہل ہے اور صدق و انصاف سے دور ہے اور قائل کا یہ قول کہ حق پینے والے مشاہدہ جمال جہاں آرا حضرت سید انس دجان صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہتے ہیں۔ بے دلیل ہے اور اس میں تعصب لامعاصل کا دخل ہے۔ اکثر علمائے دین نے اس مسئلہ میں منقول رسائل تصنیف و تالیف فرمائے ہیں۔ لیکن اس جگہ ایک مسئلہ سند پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ علامہ شامی نے رد المحتار کے حاشیہ و رد المحتار میں اس کے بعد فرمایا۔ اس مسئلہ میں علماء کی رائے میں اختلاف ہے بعض نے کہا مکروہ ہے۔ بعض نے کہا حرام ہے اور بعض نے کہا مباح ہے۔ الخ اور ایک دو قول مانعت کے ذکر کے اور آخر میں فرمایا مکروہ ہے۔

قد اضطرت أراہ العلماء فیہ فی بعضہم قال بکراہۃ و بعضہم قال بحرمۃ
و بعضہم باباحۃ الخ

ویک دو قول مانعت ذکر نمودہ و در آخر فرمودہ:

واللعلامة الشیخ علی الاجہودی الممالکی رسالۃ فی حلہ نقل فیہا النہی
بحلہ من یعتمد علیہ من ائمة المذاهب الاربعۃ قلت والف فی حلہ
ایضا سیدنا العارف عبد الغنی النابلسی رسالہ سماها بالصلح بین
الاخوان فی اباحۃ شرب الدخان و تقریر لہ فی کثیر من تالیف الحسان
واقام الطامۃ الکبری علی القائل بالعمۃ او بالکراہۃ فانہما حکما

شرعیان لابد لہما من دلیل ولا دلیل علی ذلك فله لم یثبت
اسکارس ولا قضیرا ولا ضرارا بل ثبت له منافع فهو داخل
تحت قاعدة الاصل فی الاشياء الا باحۃ وان فرض اضراره
لبعض لا یلزم منه تحریمہ علی کل احد فان العسل بضر یا صغیر
الصفر او وربما امرھم مع انه شفاء بالنص القطعی ولکن الاحتیاط
فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ باثبات الحرمة او الکراہۃ الذین لابد لہما
من دلیل بل فی القول ہا لا باحۃ الحق ہی الاصل وقد توقف النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مع انه هو المشرع فی تحریم الخمر الخبائث
حق مثل علیہ النص القطعی فالذی ینبغی للانسان اذا سئل عنہ
سواء کای ممن یتعاطاۃ اولا کھذا العبد الضعیف و جمیع من
فی بیتہ ان یقول هو مباح لکن لا احبہ تستکرمھا الطباع فهو مکروہ
طہما لا شرعا انی اخوہما قال الی اخرہ۔

حرۃ النقیۃ الحقیر عبد القادر محبت الرسول القادری البدایونی عنی عندہ۔

مسئلہ۔ بد مذہبوں کو دوست رکھنے والا امام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ایسے شخص کی کسبت اور اس کے
معاوضین کی بابت کہ جو طرح طرح کی دروغ راست ممبران آریہ سماج سے کرتا ہوا اور ادھر
وعدہ اور امامت بھی مسلمانوں کی کرتا رہے اور جو اپنے وعظ میں بھی آریوں کو اپنا دلی
دوست اور جگر کا ٹکڑا ابتلائے اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے مرتبہ کو حضور
سرد کا ثنات رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان کے برابر سمجھے اور جس کا کذب
اور وعدہ خلافی بھی اکثر مرتبہ ہوا ہر برائی ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا اور اس
کا وعظ کرنا اور سننا جائز ہے یا نہیں اور اس کے معاونان کس حکم شرعی کے مصداق
ہیں عند اللہ وعند الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بروئے قرآن وحدیث وفقہ بہت
جلو جواب تحریر فرما کر داخل حسانت ہوں اس کے بعد سائل نے چھ ورق میں وہ
خطوط لکھے تھے جو اس شخص نے آریوں کے پاس بھیجے تھے۔ بیلتوا تو جودا۔

الجواب

یہ کلمات اگر اُس شخص نے دل سے کہے جب تو اُس کا کفر صریح ظاہر و واضح ہے جس میں کسی جاہل کو بھی تاہل نہیں ہو سکتا اسلام کی حقانیت میں اُس کو شبہ ہے کفر کی طرف مائل بلکہ اُس کا مشتاق اللہ اُس کے لیے اپنے آپ کو بے چین بناتا ہے کفر کی عزت و فخر اور سرفرازی کہتا ہے تو اُس کے فکوک رفع ہوں یا نہ ہوں وہ آریہ بنے یا نہ بنے اسلام سے تو اس وقت نکل گیا والعیاذ باللہ تعالیٰ اور اگر دل میں الہ باتوں کو جھوٹ جانتا ہے آریہ کو دھوکہ دینے کے لیے ایسے الفاظ استعمال کیے ہیں تو اقول تو یہ دھوکہ کا فخر محض جھوٹ باطل ہے اور بغرض غلط اگر ہو بھی تو دھوکہ دینا کیا ضرور ہے اور بغرض غلط ضرور بھی ہو کر وہ اگر اہل تک نہیں پہنچ سکتا واحد قہار عزوجل نے صرف اکراہ کا استثناء فرمایا۔ الا من اکراہ وکلبعد مطعق بالایمان بہر حال اُس کو رد اعتقاد بنا احرام اُس کا وعظ سننا ناہانز اُس کو امام بنانا حرام اُس کے پیچھے نماز باطل رہا امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کے مرتبہ کو شان حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برابر کہنا اُس کے کفر صریح و ارتداد واضح ہونے میں کسی رافضی کو کلام نہیں ہو سکتا نہ کہ اہل سنت جو کا ایمانی یہ ہے کہ کسی غیر نبی کو کسی نبی کا ہمسر کہنے والا کافر ہے۔ ایسے شخص کے جتنے معاون ہیں وہ سب بھی اُسی کے کلم میں ہیں بارہو شریف کے صاحبزادوں میں ایسے تاریک ناپاک گندے خیالوں کا کوئی شخص معلوم نہیں خصوصاً عالم ظاہر اُس نے یہ انتساب محض جھوٹ طعن پر کیا اور اگر بالغرض صحیح بھی تھا تو اب جھوٹ ہو گیا۔ قال اللہ تعالیٰ انہ یلس من اهلک انہ حمل

مسئلہ۔ حقیقی حاصل کرنا
کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنا حق حاصل کرنے کے لیے جھوٹ بات کہنا کس تک جائز ہے۔ بینوا اتوجروا۔

الجواب

اپنا حق مردہ زندہ کرنے کے لیے پہلو دار بات کہنا جس کا ظاہر و باطن ہو اور واقع میں اُس کے پختے مٹنے مراد ہوں اگرچہ سننے والا کچھ سمجھے بلاشبہ باتفاق علماء دین میں

جائزہ ادا دینا صحیح سے اُس کا جواز ثابت ہے جبکہ وہ حق ہے اس طریقہ کے ملنا
میسر نہ ہو ورنہ یہ بھی جائز نہیں پہلو دار بات یوں مثلاً ظالم نے ظلم اس کی کسی چیز پر
قبضہ نہ کیا تھا اس مدت تک مکاح کے باعث انگریزی قانون میں تادی مارض
ہو کر حق ناحق ہو جاتا ہے مگر مخالف کے پاس اپنے قبضہ کا کاغذی ثبوت نہیں اُس
کے بیان پر دکھا گیا اگر یہ اقرار کیے دیتا ہے کہ واقعی مثلاً بارہ برس سے میرا قبضہ نہیں
آحق جاتا اور ظالم فتح پاتا ہے لہذا یوں کہنے کی اجازت ہے کہ اُن میرا قبضہ رہا ہے
یعنی زمانہ گزشتہ اور زیادہ تصریح چاہی جائے تو یوں کہہ سکتا ہے کہ آج تک میرا
قبضہ چلا آیا اور نیت میں لفظ آیا کو کلمہ استعمال لے بیٹے کہتے ہیں آیا یہ بات حق ہے
یعنی کیا یہ بات حق ہے تو استعمال انکساری کے طور پر اس کلمہ کا یہ مطلب ہوا کہ
کیا آج تک میرا قبضہ چلا یعنی ایسا نہ ہوا بلکہ میرا قبضہ منقطع ہو کر مخالف کا قبضہ ہو گیا۔
یوں کہے کل تک برابر میرا قبضہ رہا آج کا حال نہیں معلوم کہ کچھری کیا حکم دے اور لفظ
کل سے زمانہ قریب مراد لے بیٹے نوجوان لڑکے کو کہتے ہیں کل کا بچہ ہے حالانکہ اس
کی عمر بیس یا تیس سال کی ہو اسی معنی پر قیامت کو روزِ فردا کہتے ہیں کل آنے والی ہے
یعنی بہت نزدیک ہے یا مخالف کے قبضہ کی نسبت سوال ہو تو کہے اُس کا قبضہ کبھی
نہ تھا یا کبھی نہ ہوا اور مراد یہ لے کر کہی وہ وقت بھی تھا کہ اُس کا قبضہ نہ تھا زیادہ تصریح
دیکھا ہو تو کہے اُس کا قبضہ اصلاً کسی وقت ایک آن کو بھی نہ ہوا نہ ہے اور معنی یہ لے
کر حقیقی قبضہ ہر شے پر اللہ عز و جل کا ہے دوسرے کا قبضہ ہو ہی نہیں سکتا مارض جو
فصل تصرفات الفاظ و معانی سے آگاہ ہے سو پہلو نکال سکتا ہے مگر ان کا جواز بھی
صرف اسی حالت میں ہے جب یہ واقعی مظلوم ہے اور بغیر ایسی پہلو دار بات کے
ظلم سے نجات نہیں مل سکتی ورنہ اوپر مذکور ہوا کہ یہ بھی ہرگز جائز نہیں۔

اب رہی یہ صورت کہ جہاں پہلو دار بات سے کام نہ چلے وہاں صریح کذب
بھی دفعِ ظلم و احیاء حق کے لیے جائز ہے یا نہیں اس بارہ میں کلماتِ علماء مختلف
ہیں بہت روایات سے اجازت نکلتی اور بہت اکابر نے منع کی تصریح فرمائی ہے
نئی الوسع احتیاط اُس سے اجتناب میں ہے اور شاید قول فیصل یہ ہو کہ اُس ظلم کی

نعت اور کذب کی مصیبت کو عقل سلیم و دین قریم کی میزان میں تولے جدھر کا پل
 البیہ پائے اُس سے احتراز کرے خفا اس کا فریاد رزق تمام و کمال کسی ظالم نے
 میں لیا اب اُتر نہ لے تو یہ اور اس کے اہل و عیال سب فاقے میں اور وہ بے کذب
 مریخ مل نہیں سکتا تو اُس ناقابل برداشت ظلم اشد کے دفع کو اُمید ہے کہ غلط
 بات کہہ دینے کی ہر اجازت ہو اور اگر کسی مالدار شخص کے سود و سود پرے کسی
 نے دبا لیے مریخ جھوٹ کی اجازت اُسے نہ ہوتی چاہیے کہ جھوٹ کا فساد زیادہ
 ہے اور اتنے ظلم کا تحمل اس مالدار پر ایسا گراں نہیں حدیث سے ثابت اور فقہ
 کا قاعدہ مقررہ بلکہ عقل و نقل کا ضابطہ کلیہ ہے کہ:

من ابتلی ببیلین اختار
 بوفس مذبول میں گرفتار ہو اور میں پر
 اھونھما۔

ہذا ما اعتدی والعلیم بالحق حندی۔
 ترجمہ: میرے نزدیک ہے اور حق بات یہ ہے کہ صحیح علم میرے سب سے پہلے ہے۔
 در مختار میں ہے:

الکذب مباح لاحیاء حقہ ودفع الظلم عن نفسه والمراد المتعوض
 لان علی الکذب حرام قال وهو الحق قال قتائی قتل الخواصون۔

اکل من المجبئی فی الوہابیۃ قال۔
 وللمصیح حازا لکذب او دفع ظالم و اهل للرضی والقتال لیتظفروا
 ترجمہ: اور صلح کرنے کے لیے جھوٹ بولنا اور ظالم کو مارنے کے لیے جائز ہے اور راضی ہونے کے لیے
 کے لیے اور جنگ میں کامیابی حاصل کرنے کے لیے جائز ہے۔
 المختار میں ہے:

الکذب مباح لاحیاء حقہما لشفیع یعلم بالبیع باللیل فاذا اصبح
 یتنہد ویقول علمت الان وکذا الصغیرۃ تبطل فی البیوع و تختار
 نفسہ من الزوج وتقول رایت الدم الان واعلم ان الکذب قد
 یباح وقد یجب والضابطۃ فیہ کما فی تبییح المحلوم وغیرہ عن الاحیاء
 ان کل مقصود محمود یمکن التوصل الیہ بالصدق والکذب جمیعاً
 فالکذب فیہ حرام وان امکن التوصل الیہ بالکذب وحده فباح ان

ایصح تحصیل ذلک للمقصود واجب ان واجب کا اورائی معصوماً استحق
من ظالم یرید قتلہا یا ذلک وقال کذب ہنا واجب وکذا الوسالہ فی دیعة
یرید اخذہا یجب انکارہا ولہما کان لایتم مقصود حرب او اصلاح
ذات البین اوستالہ قلب المحبی علیہ الا بالکذب فیباع الوسالہ مسلماً
هو فاحشہ وقت منہ سر اکڑنا او شرب فلہ ان یقول ما فعلتہ لکن اظہارہا
فاحشہ اخرى ولہ ایضاً ان یکوہ سراخسہ ویبغی ان یتقاتل مفسد الکذب
بالمفسد المرتبہ علی الصدق فان كانت مفسدۃ الصدق اشد فلہ
الکذب وان بالعکس او شک حرم وای تعلق بنفسہ استحب ان لا یکذب
وان تعلق لغیرہ لم یجر السامحۃ لم یخیرہ والمزہم ترکہ حیث اصح .

نیز اس میں اور ماخیزہ طحاویہ میں ہے :

قوله جاز الکذب قال الشارح ابن الشیخۃ نقل فی البرازیۃ ان ارادہ
المعارض لا الکذب الخالص .

اسی میں ہے :

حیث یباح التعریض لحاجتہ لا یباح بنیرہا الا نہ یوہم الکذب
وان لم یکن اللفظ کذباً الخ .

حدیقہ ندویہ میں ہے :

یکوہ التعریض کراہۃ محرم بدون الحاجتہ الیہ او باختصار

طحاوی میں ہے :

قالت عند القاضی ادرکت الذن ونسخت فالقول لہا لانہا قادرۃ علی انشاء
الرد ولا یشرط ان یکون حالۃ البلوغ حقیقۃ بل لو کان یاخیارہا کذباً
انہ بلغت الان وقیل للمحد کیف یصح وهو کذب لانہا انما ادرکت قبل هذا
الوقت فقال لا تصدق یا لاسناد مجاز لہا ان تکذب کیلا یبطل ختمہا او
وانما یصح لہا ذلک اذا كانت اختلاف عند البلوغ بالفعل واخذ من
ذلک جواز الکذب لا جواز الحق ہی منصوصۃ .

ظاہر و ہنسی میں ہے :

ان رات الدم فی اللیل قول فصحت النکاح وتشهد اذا اصحبت و
تقول انما رايت الدم الآن لانها تصدق ان قولك رأت الدم في
اللیل وفسخت ذکراً فی مجموع النوازل قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ و
ان کان هذا کذباً لکن الکذب فی بعض المواضع مباح۔

بزازیہ و نثر میں ہے :

لیس هذا کذب محض بل من قبیل المعارض المسوغۃ و عیام الحق کلمۃ
الفعل المستدل لدوام حکم الاستمرار والضرورة داعیۃ الی هذا الی غیرہ

طحاویہ میں ہے :

قلت لا یتضح بعد التمسک بالآن انه من المعارض بل من محض تکذیب الی

رد المحتار میں ہے :

حاصلہ انہا بقولہا بلغت الآن الی الآن بالغة ثلاثاً لیکون کذباً صریحاً الی

اقول ووجه آخر وهو ارادة القرب بقوله الآن كما قدمت فی صدر الجواب۔

اشباہ میں ہے :

الکذب مفسدة محرمة وھی متى تضمن جلب مصلحة تربو علیہ جاز الی

نثر العیون میں ہے :

فی البرازیۃ يجوز الکذب فی ثلثة مواضع فی الاصلاح بین الناس فی الحرب

دفع امر اقله قال فی ذخیرۃ اراد بها المعارض لا الکذب الخالص او مثله

فی اواخر الخلیل عن المصنوع۔

بزازیہ میں ہے جبرٹ میں جگہ بدن جائز ہے ۔۔۔ لوگوں میں صلح کرتے وقت ۔۔۔ جنگ
میں ۔۔۔ اپنی برتری سے ۔۔۔ غیر میں کمال کی جگہوں پر عرض مراد ہے کہ کفار جبرٹ یا اس کے مثل میں
طریقہ محمدیہ میں ہے :

يجوز الکذب فی ثلث و ما فی معناهات عن اسماء بنت یزید رضی اللہ تعالیٰ

عنها قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یحل الکذب الا فی

ثلث رجل کذب امرأته لیرضیها ورجل کذب فی الحرب علی الحرب خدعة

وذلك كذب بين مسلمي يصلح بينهما وذا الذي رواه عن أم كلثوم رضي الله
تعالى عنها المرأة محمد بن جهم الحنفی بهذا الكذب دفع ظلم لفظ المومنين واما ما
وقيل المباح في هذه المواضع التعرض لما الكذب فخرام لا يحل بحال اه

ترجمہ، حضرت اسماء بنت یزید رضی اللہ عنہا نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جھوٹ حلال
نہیں سوائے عیسٰی جگر کے۔ مرد اپنی بیوی کو راضی کرنے کے لیے بولے۔ اور آدمی جنگ میں
جھوٹ بولے۔ بیگم جنگ و صو کہ ہے اور مسلمانوں صلح کرنے کے لیے جھوٹ بولے حضرت
أم کلثوم رضی اللہ عنہا کی روایت میں یہ ہے کہ عورت اپنے خاوند سے بولے۔ اور ظالم کے
ظلم کو دفع کرنے کے لیے۔ اور حق کو زندہ کرنے کے لیے۔ اور بعض نے کہا مباح ہے ان
جگہوں میں تعرض ہے لیکن مطلق جھوٹ حرام ہے کسی حال میں بھی حلال نہیں۔

عن أم كلثوم رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ليس الكذاب الذي يصلم بين الناس ويقول خيرا ويخفي خيرا۔

فرمایا: بان يقول الاصلاح مثلاً بين زيد وحمزة عمو وعلما عليهك زيد وسد
ويقول انا ربه وكذلك عجي الى زيد وبلغه من عمرو مثل ما سبق۔

ترجمہ، حضرت أم کلثوم رضی اللہ عنہا نے فرمایا لوگوں میں صلح کرانے کے لیے جو جھوٹ
بول جائے وہ جھوٹ نہیں بھلائی کے لیے کہتا ہے اور بھلائی کی امید کرتا ہے اصلاح
کے لیے کہے درمیان زید اور عمرو کے۔ اسے عمرو زید نے تجھے سلام کہا ہے اور اس نے
تیری تعریف کی ہے اور کہتا تھا میں اس سے راضی ہوں اور ایسے ہی عمرو سے زید
کے متعلق کہے۔

عمدة الباری شرح بخاری میں ہے:

فيه اى في الحديث المجمل في التخليص من الظلمة بل اذا علم انه لا تخليص
الا بالكذب جازله الكذب الصريح وقد يجب في بعض الصور بالاتفاق كقول
يحيى بن ابي اويان من يريد قتله او ليجاة المسلمين من عدوهم وقال
الفقهاء لو طلب ظالم ودية لافسان لياخذها غضبا واجب عليه لانك
والكذب في انه لا يعلم موضعها۔

غزاليوں میں اسے نقل کر کے فرمایا: علی حفظ

شیخ محقق ترجمہ مشکوٰۃ میں زیر حدیث مذکور فرماتے ہیں:

یکے از مواضع کہ در روغ گفتن درال رساست اصلاح ذات البین است صلح
دادن و دور کردن نزاع و عداوت کہ میان دو کس است دیکہ دیگر از مواضع
کہ در روغ گفتن درال جائز است نگاه داشت بر خون و مال کہے است کہ با حق
میرود و در روغ گفتن بازن بقصد اصلاح و رمنائے وے نیز جائز و درست
چنانکہ گوید ترا دوست میدارم ہر چند ندارد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ حصول حقوق کیلئے زبردستی کرنے کے احکامات

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اپنے حق کے حصول کے لیے
جھینا جھپٹی زبردستی دبا لینا و امثالہا امور جائز ہیں یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

عین حق یا جنس حق کے لیے اجازت ہے جبکہ فقہ نہ ہو اور اس پر کذب کا قیاس
مع الفاروقی ہے کہ سال غضب و نسب کی صورت ہے حقیقت نہیں کہ حقیقت اپنا حق
لیتا ہے اور کذب ہوگا تو حقیقت ہوگا کمال لائق۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ فقہی مسائل میں غیر مسلک علماء کی سند

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ مولانا عبدالقادر صاحب دایرونی کی خدمت میں
میں نے اپنے جواب کو اس لیے پیش کیا تھا کہ اگر صحیح ہو تو یہی رہے اُس وقت تک میں نے
جو جواب لکھا تھا وہ صرف بحوالہ و سند اہیاء العلوم تھا حضرت مولانا نے فرمایا کہ اہیاء العلوم
سے جواب کافی نہیں فقہ سے لکھو اور کچھ نہ فرمایا۔ فقہ میں جو دیکھا تو اس میں بھی اہیاء العلوم
کی سند موجود ہے۔ آیا اہیاء العلوم وغیرہ امثالہما سے سند لانا اور غیر مذہب کے علماء سے
سند لانا صحیح ہے یا نہیں اگر ہے تو کس قسم کے مسائل میں اکثر یہ لوگ اعتراض کر بیٹھتے ہیں کہ
حنفی کو اپنی فقہ سے ہی سند ضرور ہے۔ علماء احناف اہل سنت جو اپنی کتب مناظرہ وغیرہ
میں دوسرے علماء اور ان کی کتب با تصوف وغیرہ علوم کی کتب سے سند دے دیتے ہیں
وہ معاذ اللہ غافل ہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

مسائل اختلافیہ حنفیہ و غیر حنفیہ میں غیر حنفیہ سے استناد صحیح نہیں اور اللہ کے ماوراء میں تو کیا حدیثاً ہر مذہب والے چاندل مذہب کے اکابر سے سند لگتے ہیں یہ نہیں مسائل غیر متشابہات میں اگر تصوف کے سنا اللہ تعالیٰ ہا سرار ہم سے استناد اور ایسوں کو خالی جاننے والا غرور و غفلت خالی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: عشا کی نماز کے فرض اور وتر

حضرت مولانا مسلم والکرم دامت برکاتہم العالیہ۔ پس از تعلیم مع الشکیم معروض کہ
(۱) جن نے فرض عشا باجماعت نہیں پڑھے اور وتر کی جماعت میں شریک ہو گیا اُس کے یہ وتر سے سے ہوئے ہی نہیں یا ہوئے مگر مکروہ تو تھوکی یا تخریبی۔

(۲) اگر جماعت سے فرض عشا پڑھ لیے تھے تو اب جن امام کے پیچھے چاہے وتر جماعت سے پڑھ لے اگرچہ وہ امام فرض و تراویح دونوں سے غیر ہوا صرف ایک سے یا اُس امام نے فرض و تراویح باجماعت نہ پڑھے ہوں بہر حال بلا کر اہست صحیح ہوں گے یا کیا۔

(۳) جماعت وتر میں استعماق شرکت کے لیے تراویح باجماعت پڑھنا کتنا داخل رکھتا ہے یا کچھ نہیں۔

(۴) آج کل علی العموم سفر پہلے سے اُس کے بیسیوں حصہ زائد تیز رو سوار یوں پر ہوتا ہے اس کے لیے بحساب مسافت اندازہ کی ضرورت ہے یہ فرمائیں کہ کس قدر کس مروج کے سفر میں قہر وغیرہ احکام سفر ہوں گے اور کس مروج سے اپنی مُراد کی تشریح فرمادیں کہ وہ کس مثلث اس قدر قدموں کا ہے بہر حال ایسا کوئی انداز بتانا چاہیئے جس سے سب عام و خاص سہولت کے ساتھ یہ سمجھ سکیں کہ ہمارا یہ سفر سفر قہر ہوا یا نہیں اور تیز رو سوار یوں میں بڑی ہوں یا بحری جو سفر کیا ہے اُس کا اس سفر بحساب ایام سے موازنہ کر سکیں۔ بلینوا تو جروا۔

الجواب

حضرت مولانا دامت برکاتہم۔

(۱) وتر ہر جانے میں خبر نہیں ان مکروہ ہے بقول الشافعی:
اصالہ وصلہا جماعۃ مع غیرہ وصلی الوتر معہ لا کراہۃ
اور کراہت تحریم کی کوئی وجہ نہیں ظاہر اگر کراہت تنزیہ ہے۔

(۲) اگر فرض جماعت سے پڑھے تو خود امام ہو کر بھی اور مطلقاً ہر ایسے امام کے پیچھے
بھی وتر پڑھ سکتا ہے خواہ وہ امام فرض ہو یا امام تراویح یا محض جدیدہ ان میں
امام نے فرض جماعت نہ پڑھے ہوں جماعت وتر اسے مکروہ ہوگی اور اس کی
کراہت سب میں سرایت کرے گی کہ جماعت وتر ہر واحد کے حق میں تفصیلاً تابع
جماعت فرض ہے:

فما المنفرد فی الفرض یفرد فی الوتر کما یفرد فی فضا وغلہ

(۳) کچھ نہیں سوا اس کے اگر بھی مسجد میں جماعت تراویح ہوئی ہی نہیں تو جماعت
وتر مکروہ ہے کہ جماعت وتر اجماعاً تابع جماعت تراویح ہے۔

(۴) قصر عین منزل پر ہے فقیہ نے مدتوں کے تجربہ سے ثابت کیا کہ کیا منزل ۱۹ ۱/۲
میل ہے تو مدت قصر ۷۰ میل ہے جسے تقریباً ساڑھے ستاون میل کہتے ہیں
سے یہی رائج میل ۶۰، اگر کا مراد ہے سفر بھری میں بادی کشتی کی اوسط چال بحال
اعتدال ہوا مراد ہے ورنہ جازوں کا اعتبار نہیں جیسے ریل کا بھی ہر بار دفعتی
ہی جاز میں اتفاق سیر ہوا البتہ اس وفد جدہ سے راجع تک ساحرہ میں گیا تھا کہ
تین دن میں پہنچی براہِ خشکی چوتھ منزل ہے اس ایک بار کے مشاہدہ پر میں بھری سفر کے
لیے میلوں کی تسعین نہیں کر سکتا۔ غصہ مناجم کہ لوگوں کا یہ بیان تھا کہ ہوا کم ہے ورنہ
ایک دن میری پہنچتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ اثبات نبوت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتب عقائد وغیرہ میں جو اثبات نبوت
حضرت ابوالبشر آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اول میں حدیث کا بھی حوالہ دیتے ہیں وہ
حدیث کس نے کن الفاظ سے تخریج کی ہے۔ یفینوا تو جہروا۔

الجواب

حضرت بابرکت دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حدیث سیدنا ابو ذر علیہ الرضوان سے مسند امام احمد میں یوں ہے:

قال قلت یا رسول اللہ انی الانبیاء کان اول قال ادر قلت یا رسول اللہ ونبی کان قال نعم بنی مکلم۔

اور نوادر الاصول تصنیف امام حکیم الامتہ ترمذی کیر میں ان سے مرفوعاً یوں ہے:

اول الرسل ادم واخوه (م) علیہ وعلیہم افضل الصلوٰۃ والسلام۔

مسئلہ۔ عورت اور پردہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(۱) عورت کو اس مکان میں جہاں محارم وغیرہ محارم مرد اور عورتیں ہوں جانا جائز ہے یا ناجائز۔

(۲) جس گھر میں نافرہ مرد و عورت ہیں وہاں عورت کو کسی گھریب شادی یا غمی میں برقع کے ساتھ جانا اور شریک ہونا جائز ہے یا نہیں۔

(۳) جس مکان کا مالک نافرہ ہے لیکن اس جلسہ عورت میں نہیں ہے اور اس کا سامنا بھی نہیں ہوتا ہے مگر مالک مکان کی جہاں اس عورت کی محرم ہے تو اس کو وہاں جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) ایسے گھر میں جن کے مالک تو نافرہ ہیں مگر اس گھر میں کوئی عورت بھی اس عورت کی محرم نہیں ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۵) ایسے گھر میں جس کا مالک نافرہ ہے مگر وہاں ایک عورت اس عورت کی محرم ہے اور جو عورت محرم ہے نہ مالک مکان کی نافرہ ہے تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۶) ایسے گھر میں جہاں مالک تو نافرہ ہے مگر اس گھر میں عورت اس عورت کی محرم ہیں اور مالک جو نافرہ ہے نہ گھر میں جہاں جلسہ عورت ہے آتا نہیں ہے تو اس عورت

کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۷) جس گھر کا مالک تو نا محرم ہے اور گھر میں آتا نہیں اور عورات بھی اُس گھر کی نا محرم ہیں تو اس عورت کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۸) جس گھر کا مالک محرم ہے اور لوگ نا محرم تو جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۹) جس گھر میں مالک نا محرم ہے مگر دوسرے شخص محرم ہیں حالانکہ سامنا نا محرموں سے نہیں ہوتا تو اس عورت کا جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۱۰) جس گھر کے دو مالک ہیں ایک اُس عورت کا خاوند ہے اور دوسرا نا محرم ہے تو اُس گھر میں جانا جائز ہے یا نا جائز۔

(۱۱) جس گھر میں عام محفل ہے جہاں مذکور الصدر سب اقسام موجود ہیں اور عورات پردہ نشین وغیرہ پردہ نشین دونوں قسم کی موجود ہیں اور مدغی محارم وغیرہ محارم ہیں مگر یہ عورت نا محرم مرد سے چادر و غیرہ سے پردہ یکے اُن عورتوں میں چھو سکتی ہے تو یہی حالت میں جانا جائز ہے یا نا جائز ہے۔

(۱۲) جس گھر میں ایسی تقریب ہو رہی ہے جس میں منیات شرعیہ بور ہے ہیں اُس میں کسی مرد یا عورت کو اس طرح جانا کہ وہ عینہ ایک گھر میں بیٹھے جاں مواجد تو اُس کی شرکت میں نہیں ہے مگر آواز وغیرہ آ رہی ہے کہ اس آواز وغیرہ نا جائز امور سے اُسے کچھ خط بھی نہیں ہے اور نہ متوجہ اُس طرف ہے کہ جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۱۳) جس گھر میں مالک وغیرہ نا محرم مگر اس عورت کے ساتھ محارم عورات بھی ہیں کہ اُس گھر کے لوگ اُن عورات کے نا محرم ہیں تو اس کو جانا جائز ہے یا نہیں۔

(۱۴) شقوق مذکور الصدر میں سے جو شقوق نا جائز ہیں ان میں سے کسی شخص میں عورت کو شوہر کا اتباع جائز ہے یا نہیں۔

(۱۵) مرد کو اپنی بی بی کو ایسی مجالس و محافل میں شرکت سے منع کرنے اور ذکر کرنے کا کیا حکم ہے اور علم پر اتباع و عدم اتباع سے کس درجہ نافرمانی کا اطلاق اور کیا اثر ہوگا اور مرد کو شوہر کے ہونے اور نہ ہونے کا کیا حکم ہے۔

۱۶۷۔ جس مکان میں مجمع عورات محارم وغیر محارم کا ہوا اور عورات محارم و نامحارم ایک طرف خاص پردہ میں باہم مجتمع ہوں اور مجمع مردوں کا بھی ہر قسم کے اسی مکان میں عورات سے علیحدہ ہو لیکن آواز نامحرم مردوں کی عورات سنتی ہیں اور ایسے اپنے مکان میں مجلس و دعا یا ذکر شریف نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام منعقد ہے تو ایسے جلسہ میں اپنے محارم کو بھیجنا یا نہ بھیجنا کیا حکم ہے بعد نہ بھیجنے سے کیا مغلوط شرعی لازم ہوتا ہے اور انعقاد ایسی مجالس کا اپنے زمانہ مکانات میں کیسا ہے اور اس ذکر یا وعظ کو اپنے محارم یا غیر محارم کے ایسے مکان میں جانا چاہیے یا نہیں فقط یلینوا توجروا۔ ہند اللہ الوہاب۔

۵۔ مقصود سائل عورات محارم سے نہ قرابت دار ہیں جن کے مرد فرض کرنے سے نکاح جائز نہ ہو۔ یلینوا توجروا۔

الجواب

مورد جزئیہ کے عرض جواب سے پہلے چند اصول و فوائد ملحوظ خاطر ملاحظہ رہیں کہ بعد عزیمتہ شقوق مذکورہ وغیرہ مذکورہ سب کا بیان مبین اور فہم حکم کے مؤید و مبین ہوں واللہ التوفیق۔

اول۔ اصل کلیہ ہے کہ عورت کو اپنے محارم رجال خواہ نساء کے پاس اُن کے یہاں عیادت یا تفریت یا اور کسی مندرجہ یا مباح دینی یا دنیوی حاجت یا صرف غنے کے لیے جانا مطلقاً جائز ہے جبکہ منکرات شرعیہ سے خالی ہو مثلاً بے ستری نہ ہو مجمع فساد نہ ہو تقریب ممنوع شرعی نہ ہو ناچ یا گانے کی محفل نہ ہو زنا فواحش و بیباک کی صحبت نہ ہو چوبہ شربت کے شیعہ فانی گیت نہ ہوں سداحنوں کی گایاں مٹھنا سنانا نہ ہونا محرم دولہا کو دیکھنا دکھانا نہ ہو۔ تنگے وغیرہ میں وصول بجانا گانا نہ ہو۔

دوم۔ اجانب کے یہاں کے مرد و زنان سب اس کے نامحرم ہوں شادی عینی زیارت عیادت ان کی کسی تقریب میں جانے کی اجازت نہیں اگرچہ شوہر کے اذن سے اگر اذن دے گا خود بھی گنہگار ہو گا سو چند صورت مفصلہ ذیل کے اور اُن میں بھی حتی الوسع تسر و تسحرز اور تھنہ و مقان تھنہ سے تحفظ فرض۔

محرّم۔ کسی کے مکان سے مراد اُس کا مکان سکونت ہے نہ مکان مالک مثلاً اجنبی کے مکان میں بھائی کرایہ پر رہتا ہے جانا جائز بھائی کے مکان میں اجنبی عاریۃً ساکن ہے جانا جائز۔

چہا سرّم۔ محرم میں مردوں سے مراد وہ ہیں جن سے بوجہ علاقہ جزئیّت ہمیشہ بھید کو نکاح حرام کر کسی صورت سے حلت نہیں ہو سکتی نہ ہنوتی یا چھو یا یا خالو کہ بن بھوپتی خالو کے بعد اُن سے نکاح ممکن علاقہ جزئیّت مضاعف و مصاہرت کو بھی عام مگر زبان جوان خصوصاً حسینوں کو بلا ضرورت اُن سے احتراز ہی چاہیے اور برعکس رواج عوام یا سروسوں کو آریوں سے زیادہ کہ اُن میں نہ وہ جیسا ہوتا ہے نہ اتنا خوف نہ اس قدر لحاظ اور نہ ان کا وہ رعب نہ عامر محافظین کو اس درجہ ان کی نگہداشت اور ذوق چشمدہ کی رغبت انجان نادان سے کہیں زائد لیس الخبر کا لمعا مٹتہ۔ تو ان میں موانع ہنگے اور مختصی بھائی اور اصلاح و تقویٰ پر اعتماد سخت غلط کاری مرد خود اپنے نفس پر اعتماد نہیں کر سکتا اور کہے تو چھوٹا۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ۔ نہ کھڑے ہو عقل و دین میں اس سے آدھی اور رغبت فحاشی میں سو گئی ہر مرد کے ساتھ ایک خبیثان اور ہر عورت کے ساتھ دو۔ ایک آگے ایک پیچھے۔ تعقل شیطان و تدبیر شیطان۔ والیاذ باللہ العزیز العلی۔ اللهم انی اسألك العفو والعافیة فی الدین والدنیا والاخرۃ فی وللمؤمنین و للمؤمنات جمیعاً آمین۔

پنجّم۔ محرم عورتوں سے وہ مراد کہ دونوں میں جسے مرد فرض کیجیے نکاح حرام ابدی ہو ایک جانب سے جبریاں کافی نہیں مثلاً ساس ہو تو باہم محرم ہی ہیں کہ اُن میں جسے مرد فرض کریں دوسرے سے بیگانہ ہے۔ سوتیل ماں بیٹیاں بھی آپس میں محرم نہیں کہ اگرچہ بیٹی کو مرد فرض کرنے سے حرمت ابدیہ ہے کہ وہ اس کے باپ کی مدخلہ ہے مگر ماں کو مرد فرض کرنے سے محض بیگانگی کہ اب اس کے باپ کی کوئی نہیں۔

ششم۔ رہے وہ مواضع جو محرم و اجانب کسی کے مکان میں نہیں اگر وہاں تنہائی و خلوت ہے تو شوہر یا محرم کے ساتھ جانا ایسا ہی ہے جیسے اپنے مکان میں شوہر و محرم کے ساتھ رہنا اور مکان قید و حفاظت ہے کہ ستر و تحفظ پر اطمینان حاصل اور

اندیشہ نامے فقہ کی سرزائل تو یوں بھی حرج نہیں اس قید کے بعد استثنائاً ایک روزہ راہ کی حاجت نہیں کہ بے محبت شوہر یا مردِ حرم قاتل بالغ قابلِ احمادِ حرام ہے اگرچہ محلِ خالی کی طرف وجہ یہ کہ عورت کا تنہا مقام دود کو جانا اندیشہ فقہ سے عاری نہیں کرو ہی قید اسی کے اخراج کو کافی اور اگر مجمع محلِ جلوت ہے تو بے حاجت شرعی اجازت نہیں خصوصاً جہاں فضولیات و لطائف و جمالات کا جلسہ ہو جیسے سیر تماشا۔ باتھے۔ تماشے۔ نازیوں کے پن گھٹ ناؤ پر محاسن کے ٹھیکٹ بے نظیر کے پیلے پھول والوں کے پھیلے نوچند کی بلائیں مصنوعی کر بلائیں علم تعزیروں کے کا دسے۔ تخت جریڈوں کے دھاوے حسین آباد کے جلوسے۔ جہاں درگاہ کے جلوسے ایسے مواقع مردوں کے جانے کے بھی نہیں نہ کہ یہ نازک شیشیاں جنہیں صحیح حدیث میں ارشاد ہوا **دوبد لا الخشیة** رفقا بالقوادیر اور محلِ حاجت میں جہاں صورتیں مذکور ہوں گی بشرط کسر و تحفظ و تحریر فقہ اجازت کی مکرورہ راہ بلکہ نزد تحقیق مناسبت اس سے کم میں بھی محافظہ مذکور کی حاجت۔

ہفتم یہ اور وہ یعنی مکان غیر و غیر مکان میں جانا بشرائط مذکورہ جائز ہونے کی نو صورتیں ہیں۔ تاکہ۔ غاسلہ۔ نازکہ۔ مرصعہ۔ غنطرو۔ حاجہ۔ مجاہدہ۔ مسافرہ۔ کاسبہ۔ قابلہ۔ یہ کہ کسی عورت کو دروزہ ہوئے دائی ہے۔

غاسلہ۔ جب کوئی عورت مرے یہ نملانے والی ہے ان دونوں صورتوں میں اگر شوہر وار ہے تو اذن شوہر ضرور جبکہ مر مہمل نہ ہو یا تھا تو پاکی۔

فانہ۔ جب اسے کسی مسئلہ کی ضرورت پیش آئے اور خود عالم کے یہاں جائے بغیر کام نہیں کر سکتا۔

مرصعہ۔ کہ طیب کو بلا نہیں سکتی بعض کو دکھانے کی ضرورت ہے۔ اسی طرح زچہ و مرصعہ کا علاہا تمام کو جانا جبکہ وہاں کسی طرف سے کشفِ عورت اور بند مکان میں گرم پانی سے گھر میں نہا نا کفایت نہ ہو۔

مصنطرح۔ کہ مکان میں آگ لگی یا گرا پڑتا ہے یا چور گھس آئے یا دزدہ آتا ہے غرض ایسی کوئی حالت واقع ہوئی کہ حفظِ دین یا ناموس یا جان کے لیے گھر چھوڑ کر کسی جائے امن و امان میں جائے بغیر چاہے نہیں اور محض شوقِ نفس اور مال اُس کا تحقیق ہے۔

حاجی۔ ظاہر ہے اور دائرہ اُس میں داخل کر زیارت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تہجد جگہ متہجد ہے۔

مجاہد۔ جب میاذا باللہ میاذا باللہ میاذا باللہ اسلام کو حاجت اور حکم اہم فیض عام کی فوج ہو فرض ہے کہ ہر غلام بے اذن موٹے ہر پیر بے اذن والدین ہر شخص بے اذن شوہر جہاد کو نکلیے جبکہ استطاعت جہاد و سلاح و زلو ہو۔

مسافر۔ جو عورت سفر جائز کو جائے خلع والدین مدت سفر میں یا شوہر سے کہ دور نوکر ہے اپنے پاس بگلیا اور محرم ساتھ ہے تو منزلوں پر سرادگیر میں اترنے سے چارہ نہیں۔

کاسب۔ عورت بے شوہر ہے یا شوہر بے جوہر کنجبر گیری نہیں کرنا اپنے پاس کچھ کہ دن کاٹے نہ اقارب کو توفیق یا استطاعت نہ بیت المال منقطع نہ گھر بیٹھے و حکامی پر قدرت نہ محلام کے میاں ذریعہ خدمت نہ بحال بے شوہر کسی کو اس سے نکاح کی خدمت تو جائز ہے کہ بشرط تحفظ و تحرز اجانب کے میاں جائز وسیلہ رزق پیدا کرے جس میں کسی مرد سے خط نہ ہو حتی الامکان و ماں ایسا کام لے جو اپنے گھر آکر کرے جیسے سینا پینا و نہ اُس گھر میں نوکری کرے جس میں صرف عورتیں ہوں یا نابالغ بچے و نہ جہاں کا مرد متقی پرہیزگار ہو اور ساتھ ستر برس کی پیر زال بد شکل کر سہ المنظر کو خلوت میں بھی مضائقہ نہیں۔

تنبیہ۔ ان کے سوا تین صورتیں اور بھی ہیں شاہدہ۔ طالبہ۔ مطلوبہ۔

شاہدہ۔ وہ جس کے پاس کسی حق اللہ مثل رویت ہلال رمضان و سماع طلاق و عتق وغیرہ میں شہادت ہو اور ثبوت اس کی گواہی و حاضری دارالقضا پر موقوف ہو بشرط مذکور کسی حق العبد مثل حقوق غلام و نکاح و معاملات مالیہ کی گواہی اور مدعی اس سے طالب اور قاضی عادل اور قبول معمول اور دن کے دن گواہی دے کر واپس آ سکے۔

طالبہ۔ جب اس کا کسی پر حق آتا ہو اور بے جائے دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

مطلوبہ۔ جب اس پر کسی نے غلط دعویٰ کیا اور جو ابدی میں جانا ضروری صورتیں

بھی علماء نے شمار فرمائیں: مگر بحمد اللہ تعالیٰ پر وہ نشینوں کو ان کی حاجت نہیں کہ ان کی طرف سے وکالت مقبول اور حاکم شرع کا خود اگر نائب بھیج کر ان سے شہادت لینا معمول یہ بیان کافی و صافی بحمد اللہ تعالیٰ تمام صورہ کو حاوی و دافی بعونہ تعالیٰ اب جواب جزئیات ملاحظہ ہوں۔

جواب (۱)۔ وہ مکان محرم ہے یا مکان غیر یا غیر مکان اور وہاں جانے کی طرف حاجت شرعیہ داعی یا نہیں سب صورہ کا مفصل بیان مع شرائط و مستثنیات گزرا۔
جواب (۲)۔ اگر یہ مُراد کہ نا محرم بھی میں تو وہی سوال اول ہے اور اگر یہ مقصود کہ نا محرم ہی میں تو جواب نا جائز مگر بصورت استثناء۔

جواب (۳)۔ زن محرم کے یہاں اس کی زیارت عبادت تمعزیت کسی شرعی حاجت کے لیے جائز نہ ذکر نہ اول جائز مگر کتب مستندہ مثل مجمع النوازل و غلامہ و فتح القدیر و بحر الرائق و اشباہ و غفر العیون و طریقہ محمدیہ و در مختار و البرہان و شریعہ الیہ و دہدیہ وغیرہ میں ظاہر کلمات ائمہ کرام شادیوں میں جانے سے مطلقاً ممانعت ہے اگرچہ محرم کے یہاں علامہ احمد طحاوی نے اسی پر جزم اور علامہ مصطفیٰ رحمتی و علامہ محمد شامی نے اسی کا استثناء کیا اور سہی معتضی ہے حدیث عبد اللہ بن عمرو و حدیث خولہ بنت النعمان و حدیث عبادہ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا فَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا ذَا اُتْرِی - اور اگر شادیاں ان فواحش و منکرات پر مشتمل ہوں جن کی طرف ہم نے اصل اول میں اشارہ کیا تو منع یقینی ہے اور شوہر دار کو تو شوہر بہر حال اس سے روک سکتا ہے جبکہ مہر محیل سے کچھ باقی نہ ہو۔

جواب (۴)۔ مگر باستثناء مذکور۔

جواب (۵)۔ وہ مکان اگر اُس زن محرم کا ممکن ہے تو اُس کے پاس جانا تفصیل مذکور جواب سوم پر ہے ورنہ یوں کہ نا محرموں کے یہاں دو بہنیں جائیں کہ وہاں ہر ایک دوسرے کی محرم ہوگی بہا زت نہیں کہ ممنوع و ممنوع علی کرنا ممنوع نہ ہوں گے۔
جواب (۶)۔ اگر وہ مکان اُن زنان محرم کا ہے تو جواب جواب سوم ہے کہ گزرا ورنہ جواب ہفتم کے آتا ہے۔

جواب (۴) اللہم انی اعوذ بک من الفتن والافات وحوار العورات۔

یہ مسئلہ مکان اجانب میں زمان اجنبیہ کے پاس عورتوں کے جانے کا ہے علماء کرام نے مواضع استثناء ذکر کر کے فرمایا الا فیھا عدا ذلک وان اذن کا فافا حبیبین۔ نہ ان کے اور میں اور اگر شوہر ان دن دے تو وہ بھی گنہگار اس نفی کا موم سب کو شامل پھر ان مواضع میں ماں کے پاس جانا بھی شمار فرمایا اور دیگر محارم کے پاس بھی اور اس کی مثال غایہ وغیرہ میں خالہ و عمہ و خواہر سے دی۔ نیز علمائے قائلہ و فاسلہ کا استثناء کیا اور پھر ظاہر کر دیا کہ نہ جائیں گی مگر عورات کے پاس اگر زمان اجنبیہ کے پاس جانا مواضع استثناء سے مخصوص نہ ہوتا استثناء میں مادر و خالہ و خواہر و عمہ و قائلہ و فاسلہ کے ذکر کے کوئی معنی نہ تھے۔ احادیث مندہ مثلاً الیہا میں ارشاد ہوا عورتوں کے اجتماع میں خیر نہیں حدیثیں اولیں میں اس کی علت فرمائی کہ وہ جب اکٹھی ہوتی ہیں بیہودہ باتیں کرتی ہیں حدیث ثالثہ میں فرمایا ان کے جمع ہونے کی مثال ایسی ہے جیسے صیقل گرنے لڑا پتا یا جب آگ ہو گیا کوٹنا شروع کیا جس چیز پر اس کا پھول پڑا جلادے۔ دواہن جمیعاً الطہران فی الکبیر۔ عورتیں کہ بوجہ نقصان عقل و دین سگدل اور امر حق سے کم منفعل ہیں ولذا لم یکمل مہن الاقلیل بوجہ سے تشبیہ دی گئی اور ناشہوات و غلامات کہ ان میں رجال سے حصہ زائد مشتعل ہو کر کی جی اور انکاٹنے بالطبع ہو کر اجتماع لہے اور ہتھوڑے کی صحبت۔ اب جو چنگاریاں اٹریں گی دین ناموس جیسا غیرت جس پر پڑیں گی صاف چھوک دیں گی سبے پار سا ہے ان پار سا ہے و بارک اللہ مگر جان برادر کیا پار سائیں معصوم ہوتی ہیں کیا صحبت بد میں اثر نہیں جب قیوتوں سے جدا خود سر و آزاد ایک مکان میں جمع اور قیوتوں کے آنے دیکھنے سے بھی اطمینان حاصل۔ فانہا خلقت من ضلع اعوج۔ کچ سے بنی کچ ہی پٹے کی آپ نادان ہے تو شدہ شدہ سیکھ کر رنگ بدے گی جسے کشیف زمان کی پروا نہیں یا عاوان زمان سے آگاہ نہیں اولیٰ عالم کا تو نام نہ لیجئے اور ثانی صالح سے گزارش کیجئے ع

مخدروارصت کہ قواعد اندیدہ

جمع زمان کی شتماعات وہ ہیں کہ ایسی نفعی اور منفعتی چیزیں ہوں جن سے ان نازک شیشیوں کو صدمے سے بچانا ہو تو روہی ہے کہ شیشیاں شیشیاں بھی بے حاجت شرمیہ نہ ملنے پائیں کہ آپس میں مل کر بھی ٹھیس کھا جاتی ہیں حاجات شرمیہ وہی جو علمائے کرام نے استفتاء فرمادیں غرض احادیث مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہلکا نہیں کہ اجتماع نساء میں غیروا اصلاح نہیں آئندہ اختیار بدست مختار۔

جواب (۹۸) ان دونوں سوالوں کا جواب بعد ملاحظہ اصل سوم وجوہات سابقہ ظاہر کہ بعد استطاق اعتبار ملک و لحاظ سکونت یہ ان سے جدا کوئی صورت نہیں۔

جواب (۱۰۰) ملک کا حال وہی ہے جو اوپر گزر اورد شوہر کے پاس جانا مطلقاً جائز بلکہ ستر حاصل اور تحفظ کامل اورد ہر گونہ اندیشہ قتلہ نائل اورد موقع غیر موقع ممنوع و باطل ہواورد شوہر جس مکان میں رہے اگرچہ ملک مشترک بلکہ غیر کی ملک ہو اُس کے پاس رہنے کی بھی بشرائط مطلقاً اجازت بلکہ جب نہ مہر محمل کا تقاضا نہ مکان منسوب وغیرہ ہونے کے باعث دین یا جان کا ضرر ہو اورد شوہر شرائط سکنا کے واجبہ مذکورہ فقہ بجالیایا ہو تو واجب انہیں شرائط سے واضح ہوگا کہ مکس میں اوروں کی شرکت سکونت کماں تک تحمل کی جاسکتی ہے۔ اتنا ضروری ہے کہ عورت کو مزر دینا نبض قطعی قرآن عظیم حرام ہے اورد شک نہیں کہ اجنبی مرد تو وہیں سوت کی شرکت بھی ضرر رساں اورد جہاں ساس نند درلودانی جھٹائی سے ہو تو اُن سے بھی جُدا رکھنا حق زمانا و التفصیل فی ردالمحتار۔

جواب (۱۱۱) یہ تقریباً وہی سوال ہے محارم کے یہاں بشرائط جائز۔ جواب سوم بھی ملحوظ رہے ورنہ خدا کے گھر یعنی مساجد سے بہتر عام محفل کماں ہوگی اورد ستر بھی کیسا کہ مردوں کی ادھر ایسی پنچہ کہ مز نہیں کر سکتے اورد انہیں حکم کہ بعد سلام جب تک عورتیں نہ نکل جائیں نہ اُٹھو مگر علماء نے اولاً کچھ تخصیصیں کیں جب زمانہ زیادہ فتن کا آیا مطلقاً ناجائز فرمایا۔

جواب (۱۱۲)۔ اگر جانے کہ میں اس حالت میں جانے سے انکار کروں تو انہیں منیات کا چھوڑنا پڑے گا تو جب تک ترک نہ کریں جانا ناجائز اورد جانے کہ میں جائوں

تو میرے سامنے منیات ذکر سکیں گے تو جانا واجب جبکہ خود اس جانے میں منکر کا ارتکاب نہ ہو اور اگر نہ یہ نہ وہ تو عمل عار و طحی و بدگوئی و بدگمانی سے احتراز لازم خصوصاً مقتدا کو ورنہ بشرائط معلومہ جبکہ حالت حالت مذکورہ سوال ہو کہ اسے نہ حجت نہ توجہ اگرچہ تحریم نہیں مگر حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ شہنا کی آواز سن کر کانوں میں انگلیاں دیں اور یہی فعل حضور پرورد سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نقل کیا اُس سے احتراز کی طرف داعی خصوصاً نازک دل عورتوں کے یہ حدیث انخسبہ ابھی گزری اور اصلاح پر اعتماد نرسی غلطی ہے

بساکین آفت از آواز خیزد و مع

مُحَن جاتے چشم ہے نغمہ و بل گوش ہے

جواب (۱۳) جواب پنجم ملاحظہ ہو عورت کا عورت کے ساتھ ہونا زیادت عورت ہے نہ حفاظت کی صورت سولے پر سونا جتنا بڑھاتے جائیے محافظہ کی ضرورت ہوگی نہ کہ ایک توڑا دوسرے کی نگداشت کرے۔

جواب (۱۴) گناہ میں کسی کا اتباع نہیں ہاں وہ صورتیں جہاں منع صرف حق شوہر کے لیے ہے جیسے مہر معجل نہ رکھنے والی کا ہفتے کے اندر والدین یا سال کے اندر دیگر محرم کے یہاں جانا وہاں شُبہ باشش ہونا یہ اجازت شوہر سے جائز ہو جائے گا و لا فلا۔

جواب (۱۵) الرجال قوامون علی النساء۔ مرد کو لازم ہے کہ اپنی اہل کسبی تقدیر منافی سے روکے یا ایہا الذین امنوا قوا انفسکم و اہلیکم نارا۔ عورت جہاں نافرمانی دوسری گنہگار ہوگی ایک گناہ شرع دوسرے گناہ نافرمانی شوہر اس سے زیادہ اثر جو عوام میں مشہور کرے اذن جائے تو نکاح سے جائے غلط اور باطل مگر جبکہ شوہر نے ایسے جانے پر طلاق بائن مطلق کی ہو مرد مجلس خالی عن النکرات میں شریک ہو سکتا ہے اور نہ ہی عن النکرات کے لیے مجالس منکرہ میں بھی جانا ممکن جبکہ مشیر فقہ نہ ہو۔ والفضة اکبر من القتل مگر تجسس و اتباع عورات و دخول دار غیرہ اذن کی اجازت نہیں۔

جواب (۱۶) عورتوں کے لیے محرم عورت کے معنی اصل پنجم میں گزرے اور نہ بھیجنے

میں اصلاً عدد شرعی نہیں اگرچہ مجلس محرم زن کے یہاں ہو بلکہ اگر حد اکثر و اعتدال زمانہ

کی طرح کہ جاہل و نادان قتل و دباک و ناقابل ہوتے ہیں مبلغ علم کچھ اشعار خوانی یا بے سرو پا کہانی یا تغیر مضمون یا تحریک موضوع نہ عقائد کا پاس نہ مسائل کا احتفاظ نہ خدا سے شرم نہ رسول کا لحاظ غایت مقصود پسند محام اور نہایت مراد جمع حطام یا فاکر ایسے ہی ذکرین غافلین مبطلین جاہلین سے کہ رسائل پڑھیں تو جہاں مغرور کے اشعار گائیں تو شعرا بے خود کے انبیاء کی توہین خدا پر اتھام اور نعت و منقبت کا نام بدنام جب تو جانا بھی گناہ بھیجنا بھی حرام اور اپنے یہاں انعقاد مجمع آنا مکمل اکثر مواعظ و مجالس عوام کا یہی حال پڑھنا قال اللہ وانا الیہ راجعون۔

اسی طرح اگر عادت نساء سے معلوم یا غفلتوں کہ بنام مجلس وعظ و ذکر اقدس جائیں اور سینہ نہ سنائیں بلکہ عین وقت ذکر اپنی کچھریاں پکائیں جیسا کہ غالب احوال زمانہ زماں تو بھی ممانعت ہی سبیل ہے کہ اب یہ جانا اگرچہ بنام خیر ہے مگر مرد و غیرہ ذکر و تذکیر کے وقت لغو و فساد شرعاً ممنوع و غلط اور اگر ان سب مفاسد سے خالی ہو اور وہ قلیل و نادر ہے تو محارم کے یہاں بشرائط معلومہ بھیجے میں حرج نہیں اور غیر محارم یعنی مکان غیر یا غیر مکان میں بھیجنا اگر کسی طرح احتمال فتنہ یا منکر کا مظنہ یا وعظ و ذکر سے پہلے بیخ کراپی مجلس جمانا یا بدختم اسی مجمع زمانہ کا رنگ مٹانا ہو تو بھی نہ بھیجے کہ منکر و نامنکر مل کر منکر اور لمحاظ تقریر جواب سوم و مفت یہ شرائط عام تر اور اگر فرض کیجیے کہ وعظ و ذکر عالم سنی متدین ماہر اور عورتیں جا کر حسب آداب شریع بحضور قلب سمع میں مشغول رہیں اور حال مجلس سابق و لاحق و ذاب و ایاب جملہ اوقات میں جمیع منکرات و شتائے مآوہ و غیر مآوہ معروفہ و غیر معروفہ سب سے محفوظ تام و تحریر تمام الطینان کافی و دانی ہو اور سبحان اللہ کہاں تحریر اور کہاں الطینان تو محارم کے یہاں بھیجے میں اصلاً حرج نہیں ہے اجانب فضا اما استیخیر اللہ تعالیٰ فیہ وجیز کروری میں فرمایا عورت کا وعظ سننے کو جانا لا باس ہے جس کا حاصل کراہت تنزیہی امام فخر الاسلام نے فرمایا وعظ کی طرف عورت کا خروج مطلقاً مکروہ جس کا اطلاق مفید کراہت تحریمی اور انصاف کیجیے تو عورت کا ستر کامل و حفظ شامل اپنے گھر کے پاس کی مسجد صلحا میں محارم کے ساتھ تکبیر کے وقت جا کر نماز میں شریک ہونا اور سلام ہوتے ہی دو قدم رکھ کر کھڑے ہو جانا ہرگز فتنہ کی گنجائشوں تو سبوں کا ویا احتمال نہیں رکھتا

جیسا غیر محلہ غیر جگہ بے محبت محرم مکان اجانب و احاطہ مقبرہ ابا بعد میں جا کر جمع ہوا تھا
 النقل والدین کے ساتھ غلے بالطنج ہوا پھر اُسے علمائے لہجہ ازاں مطلقاً منع فرما دیا
 آنکہ صحیح حدیثوں میں اُس سے مانعت کی مانعت موجود اور حاضری عیدیں پر قریبوں
 تک تاکیدا کید کہ حیمض و الیال بھی نکلیں اگر چادر نہ رکھتی ہوں دوسری اپنی چادروں
 میں شریک کر لیں مصلے سے الگ بیٹھی خیر و دعائیں کی برکت میں تو یہ صورت
 اول بالمش ہے شرح مطہر فقط فقہ ہی سے منع نہیں فرمائی بلکہ کلمۃ اُس کا سد باب کرتی اور
 حیلہ و وسیلہ شرک کے یکسر پرکرتی ہے غیروں کے گھر تو غیروں کے گھر جہاں نہ اپنا تابو نہ اپنا
 گزر حدیث میں تو اپنے مکانوں کی نسبت آیا لا تسکونہی العرف عمر توں کو بالہ خانوں
 پر نہ رکھو یہ وہی طائر گاہ کے پرکرتے ہیں شرح مطہر نہیں فرمائی کہ تم خاص بیٹے و سلسلے پر
 بدگمانی کرو یا خاص زید و عمرو کے مکانوں کو منع فقہ کمر یا خاص کسی جماعت زنانہ کو
 مجمع نابایستی بتاؤ مگر ساتھ ہی یہ بھی فرمائی ہے کہ ان من الغوم مود النطن

نگہ دار دال شوخ در کیستہ در
 کہ داند ہمہ خلق را کیستہ بُر

صالح و طالح کسی کے منہ پر نہیں لکھا ہوتا تاہر ہزار جگہ خصوصاً اس زمینی فتن میں باطن
 کے خلاف ہوتا ہے اور مطابق ہو تو صالحین و صالحات معصوم نہیں اور علم باطن و ادراک
 غیب کی طرف راہ کمال اور سب سے درگزر سے تو آج کل عامہ خاص خصوصاً فساد میں
 بڑا ہنراں ہوئی جوڑ لینا طوفان لگا دینا ہے کابل کی کوٹھری کے پاس ہی کیوں جلے کہ
 دھبہ کھائے لاجرم بیل سی ہے کہ بالکل دریا بھلا دیا جائے
 دوسری ہم نہیں رکھتے جیسے سردا ہوساں کا

شرح مطہر حکیم ہے اور مومنین اور مومنات پر رؤف و رحیم اس کی عادت کر یہ ہے کہ ایسے
 موانع احتیاط میں ماہ بان کے اندیشہ سے مالہ پاس پر کو منع فرمائی ہے جب شراب
 حرام فرمائی اُس صورت کے برتنوں میں نمید ڈالنی منع فرمادی جن میں شراب اٹھایا کرتے
 تھے زید کہے بار اسیے جامع ہوتے ہیں کہی فقہ نہ ہوا جان بزرگ علاج واقعہ کیا بعد الوقوع
 پایہ۔ ماکل مرۃ تسلمہ الحجۃ۔ ع

ہر بار سبوز چاہ سالم نرسد

اکل و شرب وغیرہما کی مندر صورتوں میں اطبا لکھتے ہیں یہ مضربے اور لوگ ہزار بار کرتے ہیں طبیعت کی قوت مند کی مقاومت تقدیر کی مساعدت کہ مضر نہیں ہوتا اس سے اُس کا بے غاثر ہونا بکھا جائے گا۔ خدا پناہ دے بُری گھڑی کہہ کر نہیں آئی اجنبیوں سے ملنا کا ایجاب مجاب آخر اسی مدفنہ کے لیے ہے پھر چند توفیق دینی بندوں کے چلپا ماموں و خال پھر پی کے بیٹوں کہنے بھوکے رشتہ داروں کے سامنے ہونے کا کیا مدعا ہے اور اللہ بچاتا ہے فتنہ نہیں ہوتا اس سے بدتر عام خدا ترس ہندیوں کے وہ بد لحاظی کے لباس آدمی سر کے بال اور کلنیاں اور کچھ حصہ کُھو و شکم و ساق کا گھٹا رہتا تو کسی گنتی شمار ہی میں نہیں اور زیادہ بانچس ہوا تو دوپٹہ شالوں پر ڈھلکا ہوا کریم یا جالی باریک یا گھاس مل کا جس سے سب بدن چمکے اور اس حالت کے ساتھ اُن رشتہ داروں کے سامنے پھرنا بایں بہرہ و فتنہ حیف و نفرت نہیں ہوتا ان اصناف کا ستر کیا بعینہ واجب تھا ماسا بلکہ وہی منع و داعی و سد باب پھر اگر ہزار بار داعی نہ ہونے تو کیا وہ حکم حکمت باطل ہو جائیں گے شرع مطہر جب منصف پر حکم دائر فرماتا ہے اصل علت پر اصلاح دینیں سکتی وہ چاہے کبھی نہ ہر نفس منصف پر حکم چلے گا فقیر کے پاس تو یہ ہے۔ اور جو اس سے بہتر جانتا ہو مجھے مطلع کرے ہر حال اس قدر یقینی کہ جیسا محتمل اور نہ جیسا بالاجماع جائز ہے ظل لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اسی پر عمل را و اعند و ذاکرہ بشرطیکہ جس منکر پر الملاح پاسے حسب قدرت انکار و ہدایت کرے ہر مجلس میں جا بکتا ہے۔ واللہ مجتہد و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ چاندی اور سونے کی گھڑیاں

یہ فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چاندی سونے کی گھڑیاں لکھنا یا سیم زہر کے چراغ میں بغرض اعمال کے قلیلہ روشن کرنا جس سے روشنی لینا کہ مقصود مستعار و چراغ ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ قوت عمل و سرعت اثر تنبیہ موکلات مقصود ہوتی ہے جائز ہے یا نہیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

دور منوع میں علامہ سید احمد طحاوی کا خیال درمختار میں فرماتے ہیں:

قال العلامة الوافی المنہی عنہ استعمال الذهب والفضة اذ الاصل فی

هذا الباب قوله عليه الصلوة والسلام هذا حرمان على امتی حل لاننا

ولما بین ان المراد عن قوله حل لاننا هما یكون حلیا لیس بقی ما عدا

على حرمة سواء استعمل بالذات او بالواسطة اه اقره العلامة نوع ولید

باطلاق الاحادیث الواردة فی هذا الباب اه ابو السعوی ومنه تعلم حرمة

استعمال ظروف فناجین القهوة والساعات من الذهب والفضة انما

علامہ شامی رد المحتار میں ان تصریحات علامہ طحاوی کو ذکر کر کے فرماتے ہیں وہو ظاہر۔

اسی میں ہے:

الذی کله فضة یحرمه استعماله باى وجه کان کما قدمنا ولا یصر بالجد

والذی حرّم إیقاد العود فی مجمره الفضة ومثله بالاولی ظروف فضان

القهوة والساعة وقدرة التبخال التي یوضع فیها الماوان کانی یسها

بیدہ ولا یضمه لانه استعمال فیما صنعت له الخ۔

اور یہ غور کر چڑھاؤ استباح یعنی روشنی لینے کے لیے ہوتا ہے اور یہاں اس نیت سے استعمال

نہیں تو جواز چاہیئے:

لما فی در المختار ان هذا اذا استعملت ابتداء فیما صنعت له بحسب

متعارف الناس والا کراهته۔

مقبول ہے کہ اولاً عند تحقیق مطلق استعمال منوع ہے اگرچہ خلاف متعارف ہو

لاطلاق الاحادیث والادلة کما مر۔

کٹورا پانی پینے کے لیے بنتا ہے اور کبابی کھانا کھانے کو پھر کوئی دیکھے گا کہ چاندی سولے

کے کٹورے میں پانی پینا یا اُس کی کبابی میں کھانا کھانا جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی

فرماتے ہیں:

ماذکرواقی الذار من اناطة المرحمة بالاستعمال فیما صنعت له عرفا فیہ نظرفانہ
یقتضی انہ لو شرب او اغتسل یا نیتہ الدین او الطعام لہ لا یجوز مع ان ذلک
استعمال بلا شبهة داخل تحت اطلاق التوقی الاذلة الواردة فی ذلک الخ

ثانیاً: استصباح چراغ خاد سے مقصود ہوتا ہے۔ یہ چراغ اُس غرض کے لیے بتائی نہیں
اور جس غرض کے لیے بتا ہے اس میں استعمال قطعاً مستحق تر استعمال فیما صنعت لہ موجود
ہے اور حکم تحریم سے محض مقصود اہل اگر سونے کا لیج یا چاندی کی تلسی کر لیں تو کچھ حرج نہیں
علامہ عینی فرماتے ہیں:

اما القویہ الذی لا یخلص فلا یاس بہ بالاجماع لانہ مستهلك فلا عبرة
ببقا مملوفا انھو۔ والله تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

مسئلہ: میت کی تعزیت کیلئے آنے والوں کی تواضع

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر بلاد ہند میں یہ رسم ہے کہ میت
کے روز وفات سے اُس کے اعزاء و اقارب و احباب کی عورات اُس کے یہاں جمع ہوتی
ہیں اُس اہتمام کے ساتھ جو شادی میں کیا جاتا ہے پھر کچھ دوسرے دن اکثر تیسرے دن
واپس آتی ہیں بعض چالیسویں تک بیٹھتی ہیں و اس مدت اقامت میں عورات کے
کھانے پینے پان چھایاں کا اہتمام اہل میت کرتے ہیں جس کے باعث ایک صرف
کثیر کے برابر ہوتے ہیں اگر اُس وقت اُن کا ہاتھ خالی ہو تو قرقرن لیتے ہیں یوں نہ ملے تو سوکھا
نکلاتے ہیں مگر ذکرین و معمرن و بدنام مرتے میں یہ غمر جائز ہے یا کیا۔ بینوا تو جودا۔

الجواب

بحان اللہ اسے مسلمان یہ پوچھتا ہے یا کیا یوں پوچھ کر یہ ناپاک دم کتنے قبیح اور شدید
گناہوں سخت و شیع خرابیوں پر مشتمل ہے۔

اولاً: یہ دعوت خود ناجائز و بدعت شیعہ و قبیحہ ہے امام احمد اپنے مسند اور
ابن ماجہ سنن میں بہ سند صحیح حضرت جریر بن عبد اللہ بخلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

کنا نقد الاحتجاج الی اهل المیت وصنعهم الطعام من الفیاحہ

ہم گروہ صحابہ اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرانے کو مردے کی نیاحت سے شمار کرتے تھے جن کی رحمت پر متواتر حدیثیں مامق امام محقق علیہ السلام قاضی القدر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں:

يَكُونُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ مِنَ الطَّعَامِ مِنْ أَهْلِ الْمَيِّتِ لَا نَفْسَ شَيْءٍ فِي السَّرَدِ وَرَدِ
لَا فِي الشَّرْوَهِ بِدَعَا مُسْتَقْبَحَةٍ۔

اہل میت کی طرف سے کھانے کی ضیافت تیار کرنا منع ہے کہ شرع نے ضیافت خوشی میں رکھی ہے نہ کہ غمی میں اور یہ بدعت شنیعہ ہے ایسی طرح علامہ خضر بن ابی لالی نے مراۃ المفلاح میں فرمایا:

وَلَفْظُ يَكُونُ الضِّيَافَةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيِّتِ لَا لَهَا شَرْعٌ فِي السَّرَدِ وَلَا فِي
الشَّرْوَهِ بِدَعَا مُسْتَقْبَحَةٍ

فتاویٰ خلاصہ فتاویٰ سراجہ و فتاویٰ طہیریہ و فتاویٰ تاجار خانہ المدنیہ طہیریہ سے خزانیہ المفتی
کتاب الکرامیہ المدنیہ تاجار خانہ سے فتاویٰ ہندیہ میں بالفاظ متقاربہ ہے:

وَالْفَرْقُ لِلْمَرْأَةِ لَا يَبَاحُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ حَتَّى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْمَصِيبَةِ
أَوْ زَادَ فِي الْخُلَاصَةِ لِأَنَّ الضِّيَافَةَ يَقَعُ عِنْدَ السَّرَدِ۔

غمی میں یہ تیسرے دن کی دعوت جائز نہیں کہ دعوت خوشی میں ہوتی ہے۔ فتاویٰ امام تاجی
خان کتاب المحرم والاباحہ میں ہے:

يَكُونُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ فِي أَيَّامِ الْمَصِيبَةِ لَا مَحَالًا تَامًا فَلَا يُطَبَّقُ بِهَا مَا يَكُونُ لِلرَّوَدِ
غَمِيٍّ مِمَّنْ ضِيَافَتُ مَنُوعٌ هِيَ كَرِيهِ اِفْسُوسُ كَيْ دُنْ مِمَّنْ تَوْجُوْشِيٍّ مِمَّنْ مَوْتَا هِيَ اِنْ كَيْ لَاقِيٍّ نَحْنِ
بِمَشْنِ اِلْحَقْلَقِ اِمَامِ زَلَمِيٍّ مِمَّنْ هِيَ:

لَا بَاسَ بِالْجُلُوسِ الْمَصِيبَةِ اِلَى ثَلَاثٍ مِنْ غَيْرِ اِلْتِمَاكِ مَحْظُورٍ مِنْ فَرْشِ
الْبَسْطِ وَالْاِطْعَمَةِ مِنْ أَهْلِ الْمَيِّتِ۔

مصیبت کے یہ تین دن بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں جبکہ کسی ہر ممنوع کا ارتکاب نہ کیا جائے
جیسے مکلف فرغ بچھانے اور میت والوں کی طرف سے کھانے۔ امام ہزاری و دیگر میں فرماتے ہیں:
يَكُونُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْاَوَّلِ وَالثَّلَاثِ وَبَعْدَ الْاِسْبِوعِ۔

یعنی نیت کے پہلے یا تیسرے دن یا ہفتہ کے بعد جو کھانے تیار کرائے جاتے ہیں سب مکروہ و منوع ہیں۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ عنہ فرماتے ہیں:

أطال ذلك في المعراج وقال هذه الأفعال كلها السمعة والرياء فيمنع عنها.
یعنی معراج اللہ ایہ شرح ہوا ہے اس مسئلہ میں بہت کلام طویل کیا اور فرمایا کہ یہ سب ناموری اور دکھاوے کے کام ہیں ان سے احتراز کیا جائے۔ جامع الرموز
آؤ اگر اجتہاد میں ہے:

يَكْرَهُ الْجُلُوسُ لِمَصِيبَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوِ اقْلَافِ الْمَسْجِدِ وَيَكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ
فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَكَذَا أَكْلُهَا كَمَا فِي خَيْرَةِ الْفَقَاوِي.

یعنی تین دن یا کم تعزیت لینے کے لیے مسجد میں بیٹھنا منع ہے اور ان دنوں میں ضیافت بھی منوع اور اس کا کھانا بھی منع جیسا کہ خیرۃ الفقہاء میں تصریح کی فتاویٰ المقری و اور واقعات المصطفین میں ہے:

يَكْرَهُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَأَكْلُهَا لِأَنَّهَا مَشْرُوعَةٌ لِلرَّسُولِ.
تین دن ضیافت اور اس کا کھانا مکروہ ہے کہ دعوت تو خوشی میں مشروع ہوتی ہے
کشف الغما میں ہے:

ضِيَاةٌ نَمُوْدُنْ اہْلِ مِیْتِ اہْلِ تَعْرِیْتِ رَاوِیْجَتْنِ طَعَامِ بَرَاۓِ اَہْنَا مَكْرُوْه
است باتفاق روایات چہ ایصال را بسبب اشتغال بمصیبت استعداد
وتبیہ آں دشوار است۔

اسی میں ہے:

پس اچھے متعارف شدہ از یختن اہل مصیبت طعام را در سوم و قیمت نمودن
آں میان اہل تعزیت۔ اقران غیر مباح و نامشروع است و تصریح کردہ
بذل در خزائن چہ شریعت ضیافت نزد سرورست نہ نزد شرور و ہو
المشہور عند المجہور۔

ثانیاً۔ غالباً ہر میں کوئی قسم یا اور پچہ نابالغ ہو تا ہے یا بعض دشنام موجود
نہیں ہوتے نہ اُن سے اس کا اذن لیا جاتا ہے جب کہ یہ ام سخت حرام شدید

پر متضمن ہوتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے :

ان الذین یأکلون اموال الیقہی یکب جو لوگ یمیروں کے مال ناحق کھاتے
ظلمنا انما یأکلون فی بطونہم می بطنہ وہ اپنے پیٹ میں اٹھارے
ناراط و سیصلون سعیراہ بھرتے ہیں اور قریب ہے کہ جہنم کے
گمراہ میں جائیں گے۔

مال غیر میں بے اذن غیر تصرف خود ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ لا تأکلوا اموالکم بینکم با باطل
خصوصاً نابالغ کا مال ضائع کرنا جس کا اختیار نہ خود اُسے نہ اُس کے باپ نہ اُس کے دوسرے کو
لان الوکایة للنظر لا للضرر علی الخصوص اگر اُن میں کوئی یتیم ہو تو آفت سخت
تر ہے والیاض باللہ رب العالمین۔ اُن اگر محتاجوں کے دینے کو کھانا پھر ان میں تو حرج نہیں
بلکہ خوب ہے بشرطیکہ یہ کوئی عاقل بالغ اپنے مال خاص سے کرے یا ترکہ سے کریں تو
سب وارث موجود بالغ و نابالغ راضی ہوں۔

غایہ و بزاز یہ و سنار خانیہ و ہندیہ میں ہے :

واللفظ لہاتین ان اتخذ طعاماً للفقراء کان حسناً اذا كانت الورثة
بالغین فان کان فی الورثة صغیر لم یجوز واذلک من التركة۔

نیز نادان قاضی خان میں ہے :

ان اتخذ ولی البیت طعاماً للفقراء کان حسناً الا ان یکون فی الورثة
صغیر فلا یتخذ من التركة۔

ثالثاً۔ یہ عورتیں کہ جمع ہوں میں افعال منکرہ کرتی ہیں مثلاً چاکر رونا پیننا بناوٹ
سے منہ ڈھانکنا الی غیر ذلک اور یہ سب نیاحت ہے اور نیاحت حرام ہے ایسے مجمع
کے لیے میت کے عزیزوں و دوستوں کو بھی جائز نہیں کہ کھانا بھیجیں کہ گناہ کی ادا ہوگی
قال اللہ تعالیٰ ولا تقاوا علی الاثم والعدوان۔ نہ کہ اہل میت کا اہتمام عام کرنا کہ
سرے سے ناجائز ہے تو اس مجمع ناجائز کے لیے ناجائز تر ہوگا۔
کشف العظام میں ہے :

ماضی طعام در دوزخانی و ثالث برائے اہل میت اگر نوہ گراں جمع باشند
کروست زر را کہ امانت است ایشان را برگنا۔

رابعاً۔ ہر گول کو اس رسم شیعہ کے باعث اپنی طاقت سے زیادہ تکلیف کرنی
پڑتی ہے یہاں تک کہ میت والے بیمار سے اپنے غم کو بھول کر اس آفت میں مبتلا ہوتے
ہیں کہ اس میلہ کے لیے کھانا پان چھایاں کہاں سے لائیں اور بار بار ضرورت قرض لینے
کا پڑتی ہے ایسا تکلیف شرع کو کسی امر مباح کے لیے بھی زہار پسند نہیں نہ کہ ایک
رسم منوع کے لیے پھر اس کے باعث جو وقف پڑتی ہیں خود ظاہر ہیں پھر اگر قرض
سودی ملا تو حرم خالص ہو گیا اور محاذ اللہ لعنت الہی سے پورا جھٹہ ملا کہ بے ضرورت
شرعیہ سود دینا بھی سود لینے کے مثل باعث لعنت ہے جیسا کہ صحیح حدیث میں فرمایا
قرض اس رسم کی شناعیت و ممانعت میں شک نہیں اللہ عز و جل مسلمانوں کو توفیق
بخشے کہ قطعاً ایسی رسوم شیعہ جن سے ان کے دین و دنیا کا مضر ہے ترک کر دیں اور
لعن ہیودہ کا لحاظ نہ کریں واللہ العالی۔

تنبیہ:۔ اگرچہ صرف ایک دن یعنی پہلے ہی روز عزیزوں ہمایلوں کو منون
ہے کہ اہل میت کے لیے انا کھانا بچو اگر بھیجیں جسے وہ دو وقت کھا سکیں اور باصرار
انہیں کھلائیں مگر یہ کھانا صرف اہل میت ہی کے قابل ہونا سنت ہے اس میلے کے
لیے بھیجنے کا ہرگز حکم نہیں اور ان کے لیے بھی فقط روز اول کا حکم ہے آگے نہیں۔
کشف الغامی ہے:

مستحب است خویشاں و ہمایہ ہائے میت را کہ طعام کنند طعام را برائے
اہل وے کہ سیر کنند ایشان را یک شبانہ روز و الحاج کنند تا بخورند و مظهر و
غیر اہل میت این طعام را شہور است کہ مکرہ است ابو مخصا
علگیری میں ہے:

حمل الطعام اذی صاحب المصیبة والاکل معهم فی الیوم الاول جائز
لتوقلم بالجہد و بعدہ لا یکرہ۔ کذا فی التارخانیہ۔

تنبيه

قد اربنا لك تغافر النقول وانما الواجب اتباع المنقول وان لم يظهر وجهه
 للعقول كما صرح به العلماء الفحول فكيف اذا كان هو المعقول ولا جبره بالبحث
 مع من ثبت فكيف مع النصوص وقد توافرت وظروفه العلامة الفاضل ابراهيم
 الحلبي حيث اورد المسألة في اواخر الفقيه عن فتح القدير وعن البزارية ثم قال ولا يحل
 عن نظرفه الدليل على الكراهة الا حديث جرير بن عبد الله المتقدم وانما يدل
 على كراهة ذلك عند الموت فقط على انه قد عارضه مرواة الامام احمد بسند
 صحيح وابوداود (اي والبيهقي في دلائل النبوة كلام) عن عاصم بن كليب عن ابيه
 عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة تذكرو
 المحدث قال فلما رجع استقبله داعي امرته فجاء وبي بالطعام فوضع يده وضع
 لقوم فاكلوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلوك لقمة في فيه الحديث. قال
 فهذا يدل على اياحة صنع اهل الميت الطعام والدعوة اليه اه مختصرا وقد كفل
 بالجواب عنه العلامة الشامي في رد المحتار فقال في نظرفه واقته حال لا صوم به
 مع احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير على انه بحث في المنقول في مذهبا
 ومذهب غير فالاشافعية والحنابلة استدلال بحديث المذكور على الكراهة بوجه
 اقول ولم يتعرض لاعتراضه الاول لمكونه اظهر سقوطا فالاولى مقلدون لا
 منتقدون فما بالنابا له ليل وعدم وجد اثنا لا يدل على عدم وثانيا ما ذكر
 جميعا من انه انما اشرح في السرور لا في الشرور كاف في الدليل وثالث لا ادرى من اين
 اخذ رحمه الله تعالى وتخصيص افادة الكراهة في لغة حديث ساعة الموت ليس منعهم
 الطعام في اليوم الثاني والثالث ومثل صنعا من اهل الميت واجل المجتمعين في
 المسام ام انما تحرم الذبحة عند الموت فقط لا بعدة فان اراد ان المعروف في
 عهدهم كان هو الاجتماع والصنع عندة لا بعدة طوب بشوته وعلى تسليمه حقت
 المناظر كما اتادوا فذهب خصوصية الوقت لمفاد هذا اذ يتقن كبت على هامش
 رد المحتار على قوله واقته حال ما نصه لان وقائع العين منظرين الوعظالات مثلا يمكن

ههنا ان الدعوت كانت موعودة بهذا اليوم من قبل واتفق فيه الموت فافعلت هل
من دليل عليه قلت من دليل على نفيه وانما الدليل عليكم لاعينا فهذا هو النظر الرابع
في كلامه علا ان ضيافة الموت ضيافة تتخذ لاجل الموت وضيافته الصحابة رض
الله تعالى عنهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم تكن موقوفة على موت احد ولا حياته
فلوان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاء هاني غير موت بما اضافة ومن معه من
خدمه صلى الله تعالى عليه وسلم كما وقع عنهم مراراً فلم يكن فيه احداث شئ من اجل
الموت بحيث لو لم يقع الموت لم يكن بخلاف ما نحن فيه فانه انما يكون لاجله بحيث
لو لم يكن لم يكن فهذا الخامس علا ان الخاطر والمييج اذا نقول بالمعارضة بل يقدم
الخاطر هذا السادس هذا اما عندي والعلم بالحق مندربي وبالمجلة فليس لنا البحث
في المنقول في المذهب هو النظر السابع المذكور اخري في كلام الشامي والله تعالى الوفاة
ما كتبت عليه مزيد او اما المولى الفاضل على القارى عليه الرحمة البارى
فحاول تاويل خصوص المذهب فطنا منه انها تخالف الحديث فقال في المرقاة شرح
المشكوة باب المعجزات قبيل الكرامات تحت قول الحديث فأكلو هذا الحديث
بظاهرة يرد على ما قرره أصحاب مذهبنا من ان يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول او
الثالث او بعد الاسبوع كما في البرازي ثم اورد نصوص الخلاصة والزليعي والفتح قال
والكل علوه بانه شرع في السرور ولا في الشرور وذكر قول المحقق حيث اطلق انها يدعة
مستقبحة واستدل به بحديث جابر بن عبد الله تعالى عنه قال ان يقيد كلامهم بنوع
خاص من اجتماع يوجب استحياء اهل بيت الميت فيطعمونهم كرها او يحيل على كون
بعض الورثة صغيرا او غائبا او لم يعرف رضاه او لم يكن الطعام من عند احد معين
من ما نفسه لا من مال الميت قبل قسمته ونحو ذلك وعليه يحسن قول قاضي خان يكره
اتخاذ الضيافة في ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا يليق بها ما يكون السرور اه
اقول
اولا قد نبأ ناك ان الحديث لا ورود له عليهم بوجوه -

وثانيا لا مسامح للتقيد في كل ما تم بعد ما نقل هو عنهم اتم جميعا علوه بانه
انما شرع في السرور ولا في الشرور ان شاء الله تعالى قال انها ايام تأسف فلا يليق

بها أو أئد التمر ورفاق الإلجاء إلى الطعام كرها أو التصرف في مال بغير انك ما لكه
واحد ما لكه لا سيما الصغير مما لا يجوز قط في السهر ولا في الشر وفي هذا يرتفع الفرق
وهم مصرحون به عن آخرهم فيكون تحويلا لا تاويلا.

وثالثا ما ذكرنا ثانيا من التقييد بمال صغير أو غائب أو العدم أو بعد وكيف
يجل عليه كلام الغاية من أنه قال متصلا بما مروا أن اتخذ طعاما للفقراء
كان إذا كانوا بالغير فإن كان في الورثة صغير لم يتخذ وأذلك من التركة أم
مثله كلام الغزالية والتاريخانية والهندية وغيرها فأنسأهم في أنهم
يفرقون بين الضيافة واتخاذ طعام للفقراء فيحكمون على الأول بالكراهة
وعلى الثاني بالحسن يقيده به ما ذكرنا بالغين وقد مر سرحا بمفهوم القيد
بمصلحة من التركة إذا كانوا أقاربين فلو كانت الكراهة في الأول أيضا مقصورة
على ذلك لا يرتفع الفرق.

ورابعا لو ارادوا هذا كان من المستبعد نظرهم على التعبير بالكراهة
فإن الاتخاذ والحال هذا من أشنع المحرمات القطعية كما لا يخفى.

وخامسا لئن سلمنا ما أفاده في التأويل أول كل حكم في مسائلنا هذا
هو المنع مطلقا فمن يجمع عند أهل الميت ويكن في بيته يمين أو أكثر أو امرأة
يستحي أن يقيم أحدا يبيته جاثما فيضطر إلى الطعام رضى أو سخط وقد علم كما
ذكر في السؤال أنهم لم يفعلوا يصيروا عرضة لمطاعى الناس فليس الإطعام
المعهود إلا على الوجه المردود وهذا ما قال في معراج الدراية أنها كلها للمصلحة
والربا وكما قد مناه هذا التخصيص يؤدي إلى التعميم ولوراءى الفاضلان الحلبي
والقارى ما عليه بلادنا لا طلقا القول جازمين بالتحريم لأشكا أن في توجيهه
فتح باب لشيطان رحيم وإيقاع المسلمين لا سيما أخفاء ذات في حرج عظيم و
ضيق اليم فنسأل الله الثبات على الصراط المستقيم والحمد لله رب العالمين
وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله أجمعين.

مشکوٰۃ جنت میں روایت باری تعالیٰ۔ اسما اور لوح محفوظ

معروض۔ بعض کلمات کے احکام معلوم کرنا چاہتا ہوں امید کہ جواب سے جلد معزز ہوں۔

(۱)۔ ایک سنی شخص کے ساتھ ذکر آیا کہ شیعہ معتزلہ دار جنت میں مدیت ہادی عزوجل کے منکر میں اُن صاحب نے کہا وہ سچ کہتے ہیں انہیں تو نہیں ہوگی شاید لفظ مومنین کے لیے بھی ذکر میں تھا اگرچہ یہ ایک شبہ ہی شبہ سایہ پڑتا ہے یہ کہنا کیسا ہے ایک صاحب نے خود اپنا نام ابوالبرکات رکھا اُس پر اب آزلو کا اور اضافہ کیا حمی کی ایک وہی بتا ہی روایت چھپو اگر تقسیم کی اس کی بابت ایک صاحب نے کہا کہ یہ نام انہوں نے کہاں سے رکھا کچھ اللہ میاں کے یہاں تو ان کا یہ نام لکھا ہوا ہے نہیں جس پر کہا گیا کہ لوح محفوظ میں تو سب لکھا ہوا ہے یہ بھی لکھا ہوا ہے اس پر ان صاحب نے کہا کہ میں نے اس بنا پر رکھا تھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ جو نام ماں باپ رکھتے ہیں وہ نام اللہ میاں کے یہاں لکھا جاتا ہے ظاہر ان قائل کا مطلب یہ تھا کہ ہم کر کے وہ نام ہی لکھا جاتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہے اور جو خود گھڑتے ہیں وہ بطور ایک امر واقع کے لکھا ہوتا ہے کہ فلاں اپنا نام یہ رکھے گا نام کر کے نہیں لے فلاں کا یہ نام ہے عرض اُن کا وہ مقولہ کیسا ہے اور اُس کی کیا اصل ہے کہ نام ہی ہوتا ہے جو ماں باپ کا رکھا ہو۔ خود رکھا ہوا۔ ایک سنی صاحب کے ساتھ میں نے کہا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بہت خصوصیات ہیں بعض وہ احکام شرعیہ جو عام ہیں اُن سے حضور نے بعض صحابہ کو مستثنیٰ کیا تھا اس پر ان صاحب نے کہا جی تو بعض جملہ کہنے لگے تھے کہ اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے اس پر میں نے کہا کہ بعض جملہ کی کیا تخصیص ہے۔ اللہ عزوجل تو رضا جوئے محمدی ہے جی انہوں نے بھی اس کا اقرار کیا اور کہا کہ ایسے خصوصیات دیکھو کہ شاید بعض ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن بھی یہ کہنے لگی تھیں مگر اصل بات یہ ہے کہ حضور اللہ عزوجل کے فیروزہ سے باہر قدم ہی نہیں رکھتے تھے وہی فرمانے تھے جو اللہ عزوجل کا حکم تھا تو اصل میں حضور متبع حکم الہی اور بھی رضا جوئے الہی ہوئے ان کا اُس وقت کی طرز تقریر اور حالت سے اُن کا مطلب یہ معلوم ہوتا تھا کہ جملہ تو یہ سمجھ کر اللہ عزوجل کو رضا جوئے محمدی

کھنے لگے تھے کہ حضور خود ایک حکم دیتے ہیں اور پھر اللہ عز و جل بھی ویسا ہی وحی نازل فرما دیتا ہے یعنی اللہ عز و جل حضور کا اتباع فرماتا ہے حالانکہ اصل میں حکم نبی ہی ہوتا ہے اور اسی کے اتباع سے حضور حکم دیتے ہیں عرض اُن کا یہ مقولہ کہ جبھی تو بعض جملہ بھی اُلکایا حکم ہے اور اُس کا کل مقولہ جو اُس کے بعد کما گیا۔ بعض لوگوں کا قاعدہ ہے کہ مثلاً کسی نے کہا کہ غلوں کے گھر چوری ہوئی اُنہوں نے کہا اچھا ہوا چوری ہوئی پھر بعض دفعہ تو قابل کلام ہے وہی مراد ہوتا ہے اور بعض دفعہ یہ مراد ہوتا ہے کہ چونکہ مثلاً مال رہنا مضرت تھا یا اُس کا نہیں غرور تھا لہذا اچھا ہوا کہ چوری ہوئی کہ غرور جاتا رہا یا مضرت دفع ہو گیا۔ دونوں تقدیروں پر یہ ممنوع چیز کو اچھا کتنا کیسا ہے ایک شخص سے کوئی کلمہ خلاف نکلا بعد کو اُس نے اس سے صراحتاً انکار اور اُس کا قبیح تسلیم کر لیا یا اس کو چھوڑ کر اُس کے مخالف کلمہ کا اقرار کیا۔ آیا تو یہ ہو گئی یا ضرور ہے کہ لفظ تو یہ کہے۔ ہمارے اعزہ میں سے ایک عورت نے اپنے شوہر سے ناراض ہو کر کہا کہ نہ معلوم تمہیں فلاں مکان و نام لے کر سے کیا عشق ہے شوہر نے کہا خدا جانے اُس پر اُس عورت نے کہا کچھ بھی خدا جانے نہیں ہے اور اس کے بعد ایک اور جملہ کہا جو شاید یہ تھا کہ سب تمہارے سیٹے حوالے بیکاریاں بے پرواہیاں ہیں۔ یہ سب تمہارے سیٹے حوالے بیکاریاں ہیں یہ جملہ کیسا ہے اس کا کیا حکم ہے نقل اسولہ میرے پاس موجود ہے جواب سے جلد معزز ہوں۔

میرے لیے دُعا کے عافیت و ادریں ضرور فرمائیں اس زمانہ فتن میں مولیٰ تمہارے ہم اہل سنت کے ایمان کی خیر رکھے آمین ثم آمین بجاہ الفی الامین صلوات اللہ سداً علیہ و علی آلہ وصحبہ اجمعین۔

الجواب

مولیٰ عز و جل فرماتا ہے اَنَا عِنْدَ ظُنِّ جَدِّی بَی۔۔۔ روافض معتزلہ کہ رویت الہی سے مایوس ہیں مایوس ہی رہیں گے واپس کر شفاعت سے منکر ہیں عہد ہی رہیں گے تو اُن کا انکار ان کے اعتبار سے صحیح ہوا ظاہر قائل کی سی مراد تھی کہ ان کی نفی ان کے حق میں سچی ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہاں جو اس کے قول کی تصدیق بمعنی نفی مطلق کرے لے ہیں اپنے بندہ کے گمان کے مطابق ہوں جیسا وہ گمان کرے۔

۱۱) موقوفہ گرامر اور فلسفہ از اہل سنت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲) بلاشبہ روح محفوظ میں ہر مغیرہ کبیر مستقر ہے جو اہم بحیثیت علم دنیا میں کسی کے لیے ہے روح محفوظ میں وہی بحیثیت علم مکتوب ہے خواہ ماں باپ کا رکھا ہے یا اپنا یا ادکا۔ اور جس میں تغیر واقع ہوا مغیرہ وغیرہ مدلول اپنے اپنے زمانہ کی قید سے مکتوب میں حضور نبی عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نام تبدیل فرمائے کر رکھے نام موقوف ہو گئے اور وہ انہیں دوسرے ناموں سے حضور میں تو عند اللہ بھی اب جی اُن کے نام ہی اور انہیں ناموں سے روز قیامت پکارتے جائیں گے اور جو شخص اپنا نام بدل کر رکھ دیکھے اور بحیثیت علم معروف نہ ہو تو اللہ عزوجل کے یہاں بھی وہ علم ہو کر نہ کھایا اور واقعہ مکتوب ہے ظاہر یہی مراد۔ قابل نے یہ نہ کہا اللہ تعالیٰ کے یہاں یہ نہیں لکھا ہے بلکہ یہ کہا کہ اُن کا نام یہ نہیں لکھا ہے تو یہ سلب کتابت نہیں بلکہ سلب کتابت طیت ہے اور یہ صحیح ہے جبکہ اُس وضع کیے ہوئے نام نے بحیثیت طیت پیدا نہ کی۔ اُن ایسی جگہ کلام بہت ہو سکیا رہی سے چاہیے جس میں کوئی پہلوئے ناقص نہ نکلے سوال میں اہم جلالت کے ساتھ لفظ میاں مکتوب ہے یہ منوع و میوب ہے زبان اُردو میں میاں کے تین معنی ہیں جی میں دو اُس پر محال ہیں اور شرع سے درود نہیں لہذا اس کا اطلاق محمود نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۳) قابل کا کہنا کہ جی تو بعض جملہ الخ بہت سخت قبیح و شنیع واقع ہوا اور جو معنی اُس نے بعد کو قرار دیے اُس میں بھی وہ حقیقت کو نہ پہنچا بلاشبہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تابع رضی الہی عنہ میں اور بلاشبہ کوئی بات اس کے خلاف حکم نہیں فرماتے اور بلاشبہ اللہ عزوجل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتا ہے۔

ولسوف يعطيك ربك فترضى قد نرى قلبك وجعك في

السماء قلنلو لعلك قبله ترضا قول وجعك شغل المسجد الحرام۔

حکم الہی بیت المقدس کی طرف استقبال کا تھا حضور تابع فرمان تھے یہ حضور کی طرف رہنا جرتی الہی تھی مگر قلب اقدس استقبال کبر چاہتا تھا مرنی عزوجل نے مرنی مبارک کے لیے

اپنا وہ حکم منسوخ فرما دیا اور جو حضور چاہتے تھے قیامت تک کے لیے وہی قبلہ مقرر فرما دیا۔ اللہ عزوجل کی طرف سے مہاجرِ نبوی محمدی ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں سے جس کا انکار ہو قرآن عظیم کا انکار ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرتی ہیں اسی میں پہلے یسارِع فی ہولک سے حضور کے رب کو دیکھتی ہوں کہ حضور کی خواہش میں شبابی فرماتا ہے۔

رواہ البخاری۔ یہ ہے وہ کلمہ کہ بعض ازواج مطہرات نے عرض کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انکار نہ فرمایا تو تامل کا کنا کہ ایسے خاص اُنس دیکھ کر بعض ازواج مطہرات یہ کہنے لگی تھیں وہ اصل بات یہ ہے الخ یہ بتا رہے ہیں کہ شاید ان بعض ازواج مطہرات نے خلاف اصل بات کہی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقرر رکھی حدیث روزِ محشر میں ہے رب عزوجل اولیٰ و آخرین کو جمع کر کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمائے گا:

کلہم یطلبون رضائی وانا اطلب

مرضاۃ یا محمد۔ محبوب میں تماری رضا چاہتا ہوں۔

خدا کی رضا چاہتے ہیں وہ عالم

خدا چاہتا ہے رضا سے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

بالجملہ کلمہ بہت سخت اور شفیق تھا اور بعد تاویل بھی شناعیت سے بری نہ ہوا۔
توبہ لازم ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) اس سے یہ مقصود نہیں ہوتا کہ سرقہ اچھی بات ہے جس سے حرام فعلی کا استحلال بلکہ استحسان ہو کہ محاذ اللہ فریت بہ کفر پہنچے بلکہ اس سے سرودی منہ کے نقصان مال کا استحسان سمجھا جاتا ہے اور یہی مقصود ہوتا ہے پھر کبھی یہ براہِ حسد ہوتا ہے اور حسد حرام ہے اس صورت میں تو مطلقاً گناہ ہے کبھی براہِ عداوت ہوتا ہے کہ دشمن کا نقصان دشمن کو پسند آتا ہے اس کا حکم اُس عداوت کا تابع رہے گا اگر عداوت مذموم رہے یہ بھی قبیح و مذموم ہے اگر عداوت محمودہ ہے جیسے کہ اعداء

سے دشمنی تو اس میں بھی حرج نہیں۔

ماہنا اشد دعلی قلبہم واطلس علی امواہم
جب دُعائے اُن کا نقصان چاہتا رہا ہے تو بعد وقوع اُس پر خوش ہونا کیا یہاں ہے
کبھی وہ صورت ہوتی ہے جو سوال میں مذکورہ اگر یہ نیت صحیح ہو غیر غلطو کہ یہ اُس
کے نقصان پر خوش ہونا نہیں بلکہ نفع پر و اللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) لفظ تو بہ نہ ضرور نہ کافی جو قول بیجا صادر ہوا تھا اس پر ندامت اور اس سے
بدتری درکار ہے۔ اللہ بالشہ والعلانیۃ بالعلانیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) قائلہ کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ باری عزوجل سے معاذ اللہ نفی علم کرے نہ زنا
اُس کے کلام سے سامع کا ذہن اس طرف جاسکتا ہے بلکہ شوہر نے کہا تھا۔ خدا جانے
میں کوئی سبب خفی ہے جو مجھے نہیں معلوم یا جسے میں بتانا نہیں چاہتا اُس نے کہا کچھ
بھی خدا جانے نہیں یعنی کچھ بھی سبب خفی نہیں محض تماری بے پرواہیاں ہیں! اسے
اُس برائے حکم سے کوئی تعلق نہیں نیز یہاں ایک اور دقیقہ ہے بغرض غلط اگر
نفی علم ہی مراد ہیں تو معاذ اللہ نفی مطلق کی ہرگز بھی نہیں بلکہ اس امر خاص سے یعنی اس کا کوئی
سبب خفی اللہ نہیں جانتا۔ اور علم الہی سے کسی شے کی نفی اُس کے وقوع کی نفی ہے کہ واقع
ہونا ہوتا تو ضرور علم میں ہوتا۔

فکان من باب قوله تعالیٰ وجعلوا اللہ شرکاء قل سموہم امر تبشیر
بما لا یعلم فی الارض۔

اُن ار سال سان ہے جس سے احتیاط درکار نہ خود شوہر کے ساتھ بد نہ بانی بھی تکفون
العشیر میں داخل کرنے کو پس ہے تو یہ چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلہ علیہ السلام وعلہ

مسئلہ۔ بد عقیدہ استاد کی تعظیم

حاجی سنت قانع بدعت حاجی نقی لازالت شمس افاد اہم حالہ۔ پس از براز مرا سم
سلام توجیہ مدعا نگار کہ اس مسئلہ کا جواب روانہ فرمایا جاوے کہ بکر کا استناد خالد
اب بد مذہب ہو گیا تو آیا بکر کو اس کی تعظیم جائز ہے استناد ہی کرنا چاہیے یا نہیں اگرچہ

بکریختیت بدعتیدگی اُس اپنے اُستاد سے قطعاً محبت نہیں رکھتا ہے بلکہ بُرا سمجھتا ہے صرف ظاہری مدارات اور تعظیم کرنا ہے تو کچھ خرابی تو نہیں اور اگر وہ ظاہری تعظیم بھی بد مذہب اُستاد کی نہ کرے تو کچھ خرابی ہے یا نہیں۔ دلی ارشاد ہو کہ کتاب ہے کہ میرا دل بہ سبب بد مذہبی اُستاد اُس کی ظاہری تعظیم کو صحیح نہیں گوارا کرتا تو زید جو کہ بکر کا ہم مذہب ہے کتاب ہے کہ نہیں ظاہری تعظیم کر لیا کرو بخشیت اُستاد کی ہاں اُس سے میری حیثیت اعتقادِ نفرت رکھو۔ یہ قول زید کا کیسا ہے۔ زیادہ ادب فقط

ستید اولاد رسول محمد میاں عفی عنہ قادری برکاتی مارہری

۲۴ رجب المرجب روز جمعہ ۱۳۲۹ھ از بدایوں حدیث قادریہ

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم نحمدك ونصلی علی رسولك الکریم

بشرف لاحظہ حضرت والا برکتی صاحبزادہ رفیع القدر جلیل الشان حضرت مولانا سید شاہ اولاد رسول محمد میاں صاحب دامت برکاتہم۔

بعد آداب گزارش۔ کرامت نامہ تشریف لایا بعد اس کے روزہٴ محرم و مہینہٴ ربیع الثانی سے پچاس سے زائد رسائل شائع ہوئے تعظیم بد مذہبیان کی شہانت آفتاب سے زیادہ روشن کر دی گئی یہاں تک کہ فتاویٰ الحرمین شائع ہوا اب کوئی حاجت اس مسئلہ میں کسی تفصیل کی باقی نہ رہ گئی ہے جس کو شک ہے وہ ان رسائل اور فتاویٰ الحرمین کی طرف رجوع لائے وہ بھی عام بد مذہبوں کے لیے تھا نہ کہ خاص مرندین اس کے لیے اسی تدریس ہے کہ درختار میں ہے۔ بیجیل الکافر کفر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشئلہ معصومیت انبیاء

کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے دین و متقیان شرع متین ان مسائل میں
(۱) جملہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتیم قبل بعثت و بعد بعثت بہر حال عمد و سہو
کفر و ضلالت سے باجماع اہل سنت معصوم ہیں۔

(۲) اسی طرح منہفات ذنوب و محقرات امور سے باجماع۔

- (۳) اس طرح بعد بشت تمام منائر و کبار سے عداً با جماع
 (۴) بعد بشت تمام منائر و کبار کے بارے میں سہواً صدور کے بارے میں کیا حکم ہے۔
 (۵) قبل بشت تمام منائر و کبار کے عداً یا سہواً صدور کے بارے میں کیا حکم ہے۔
 (۶) امر تبلیغہ میں کیا اجماعی ہے اور کیا خلائی۔ ینوا تو جروا۔

الجواب

(۱) بیک۔

(۲) دل نہ صرف ذنوب بلکہ ہر اس امر سے جو باعث نفرت حق و ننگ و عار و بدنامی
 ہو اگرچہ اپنا گناہ نہ ہو جیسے جنون و جذام و برص و ذنا و نسب و زنائے اموات و
 ازواج۔

(۳) بعد بشت تعد کبار سے با جماع اہل سنت معصوم ہیں اور مذہب صحیح و حق و متمدن
 میں منائر سے بھی۔ اور خلاف ضعیف ایسے درجہ سقوط میں ہے کہ قابل اعتدائیں
 بلکہ انصافاً سیرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس کے خلاف پر اجماع صحابہ بنا
 رہی ہے محمد نے اس سے غفلت کہ لہذا اس کا قول نادانستہ مصادم اجماع
 واقع ہو گا یہ ظہر بطلان الشفاء اشرف و بال اللہ التوفیق۔

(۴) حق یہ ہے کہ بعد بشت صدور کیمرہ نہو اسے بھی معصوم ہیں اور سہواً صغیر و غیر منفرو
 میں اکثر اہل ظاہر جانب تجریز میں اور جماعت اہل قلب جانب سنخ و اختارہ الامام
 ابن حجر المکی وغیرہ اور حق یہ کہ نزاع صورت صغیرہ میں ہے ورنہ بحال سہو معنی و
 حقیقتہ نافرمانی خود ہی مرتفع ہے۔

(۵) کفر و ضلال و منفرات سے قبل بشت بھی معصوم ہیں باقی میں اختلاف ہے اور
 اس قدر میں شک نہیں کہ وہ ہر عیب و ریب سے ہمیشہ منزہ ہیں عصمت مصطلحہ
 اس وقت ثابت ہو یا نہ ہو۔

(۶) تبلیغ قولاً یا فعلاً اس میں تعد مخالفت سے بالا رہ معصوم ہیں اور اقوال تبلیغہ میں سہو
 خطا سے بھی۔ انما تبلیغہ میں اختلاف ہے ظاہر اور جواز ہے مگر اس پر تقریر ممکن

نہیں۔ بلکہ انبیاء واجب ہے۔ ادا ایک جماعت صوفیہ تر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مطلقاً سمونا جائز مانتے ہیں اس قول کی تفصیل و تاویل فقیر کے الغیوض الکیہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۱۔ مسئلہ: کلمہ توحید کا ذکر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں:

(۱) کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کا تلفظ یا طریقہ ذکر بطور مشائخ کرم کھانے میں پہلے نفی مع منفی ادا کرنا اور پھر اس کی مفصل ضروری ترکیب ہر حرف ادا کرنے کی بنا پر پھر لا الہ ادا کرنا اور کسی ضرورت یا عذر کی وجہ سے مستثنیٰ منہ میں وقف اور فصل سے ادا کرنے میں کوئی محذور شرعی تو نہیں۔

(۲) اگر ضرورت حرف مستثنیٰ منہ سے متعلق کچھ دریافت یا بتانے کی ہر تو اس میں حرف تلفظ نفی و منفی پر ہی اقتصار میں کوئی محذور شرعی ہے یا یکا۔ بیضا و تجروا۔

الجواب

حالت ضرورت مستثنیٰ ہے اگر حرف مستثنیٰ منہ تک پہنچا تھا کہ چھینک یا کھانسی نے یا سانس ٹوٹ جانے سے مجبوراً رکنا پڑا تو حرج نہیں محاذل میں الا اللہ کہے پھر بعد رفتہ عذر زبان سے الا اللہ کہے اور بلا عذر مجبوری صرف مستثنیٰ منہ پر اقتصار مندرج ہے تعیم طریقہ ذکر میں ایک ایک کلمہ جدا کرنے میں حرج نہیں مثلاً چار منہ بیروں بتائے کہ چشانی مبادات زانو سے چپ میں لاکر لا کلام شروع کرے اور اس کے الف کو زانو سے راست تک پہنچ کرے جائے اور اللہ کا الف یہاں سے شروع کر کے اس کے ل کو شانہ راست تک لے جائے اور دہنی طرف منہ پھیر کر کہے اور الا اللہ کی ضرب قلب پر کرے اس میں کہیں نفی محض نہ آسکی بچوں کو تسلیم کرنی ہر تو اس میں بھی یونی سکھائے کہ پہلے لا کہے جبب وہ اسے کہہ نہیں الہ کہے پھر "الا اللہ" کہلوائے اگر کسی مسئلہ کا بیان صرف نفی سے متعلق ہر تو وہ پورا کہہ کر بھی بیان ہو سکتا ہے مثلاً لا الہ الا اللہ میں لا نفی جنس کا ہے الہ اسم ہے غیر متقدر ہے لا الہ الا اللہ میں لا کا مندرجہ ۲ بڑھاؤ یا لا الہ الا اللہ میں

پر نہ کرنا الا الا اللہ میں کی کواشیاع نہ کرو غرض مجبور کی ضرورت کوئی ضرورت
ایسی نہیں معلوم ہوتی کہ خواہی خواہی نفی پر اقتصاد کرنا پڑے اور اگر ایسا معلوم ہو بھی شلہ چکے
کو دو دو لفظ تعلیم کرنے میں پہلے دو لفظ کہہ کر اتنا انتظار کرنا ہو گا کہ وہ ان کو ادا کرے پھر
الا اللہ کہا جائے گا بشرطیکہ حاجت اُس کی طرف داعی ہو ورنہ چکے سے بھی اس پر اقتصاد
کرنا نہ چاہیئے تو یوں کرے کہ تعلیم کی آواز سے دو لفظ کہہ کر مٹا اُس سے کم آواز سے الا اللہ
کہہ لے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۲ مسئلہ کپڑے اور بدن کی نجاست

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں:

۱۔ کپڑے یا بدن پر کوئی حصہ نجس ہو گیا اس پر پانی پہلی مرتبہ ڈالا پھر ہاتھ سے اُس کے
قطرے پونچھ ڈالے اسی طرح تین مرتبہ پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے جس سے پہلی مرتبہ
قطرے پونچھے تھے اُس کے دھوئے بغیر قطرے پونچھے تو کیا یہ عضو مغسول اور وہ ہاتھ
دونوں پاک ہو جائیں گے بحالیکہ عضو مغسول کر وہ ہاتھ لگا ہے جس نے پہلی مرتبہ اور
دوسری تیسری مرتبہ کے غسالہ کر پونچھا تھا اور خود الٹک پانی سے دھو دیا گیا تھا۔
۲۔ اگر اس ترکیب سے پاک نہ ہو سکے تو کیا کیا جائے۔

۳۔ بدن کو دھو کر جھنک دیا سب قطرے گر گئے ہاں وہ نہ گئے ہو بال کی جڑ میں ہیں یا
بہت ہی باریک ہیں جھنکنے سے بھی نہیں گرے تو ایسی صورت میں عضو تین بار دھو ڈالے
پاک ہو جائے گا یا نہیں اگر نہیں تو کیا کرے خاص کر اس صورت میں جب دونوں
ہاتھ نجس ہوں۔

۴۔ بدن پاک کرنے میں ہر بار کے دھونے میں تقاطع جاتا رہنا ضروری ہے یا مطلقاً ہر
قطرہ کا غواہہ چھوٹا ہی ہو اور پونچھنے سے صرف بدن پر پھیل کر رہ جاتا تو اُس کا
بھی دور کرنا یعنی وہی پھیلادینا ضروری ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

بدن پاک کرنے میں نہ چھوٹے قطرے صاف کر کے دوبارہ دھونا ضرور نہ انقطاع

تقاطر کا استعمار دھار بلکہ قطرات و تقاطر درکنہ دھار کا مرکب ہونا لازم نہیں بنجاست
 اگر مرئیہ ہو جب تو اس کے عین کا زوال مطلوب اگرچہ ایک ہی بار میں ہو جائے اور
 غیر مرئیہ ہو تو زوال کا غلبہ عین جس کی تقدیر ثبوت سے کی گئی جاں عمر شرط ہے اور وہ
 متعذر ہو جیسے مٹی کا گھڑا یا متعذر ہو جیسے بجاری قالین وہی تو شک لحاف دہاں انقطاع
 تقاطر ذاب تری کو قائم مقام عصر بکھاست۔ بدن میں عصر جن دھار نہیں کہ ان کی حاجت ہو
 صرف تین بار پانی بہہ جانا چاہیے اگرچہ پہلی دھار بھی جتنی زیریں پر پانی ہو شل مٹی پر بنجاست
 غیر مرئیہ تھی اور سے پانی ایک بار بیاہ وہ بھی اثری سے بہہ رہا ہے دوبارہ اوپر سے پھر بیاہ
 ابھی اس کا سیلان نیچے باقی تھا۔ بارہ پھر بیاہ جب یہ پانی اتر گیا تغیر ہو گئی بلکہ ایک
 مذہب پر تو انقطاع تقاطر کا انتظار جائز نہیں مگر انتظار کر کے گا تو طہارت نہ ہوگی کہ
 ان کے نزدیک تغیر بدن میں عصر کی جگہ توالی غسلات یعنی تیزوں غسل پہلے درپے ہونا ضرور
 ہے مذہب ارجح میں اگرچہ اس کی ضرورت نہیں مگر خلاف سے بچنے کے لیے اس کی غایت
 ضرور مناسب ہے اس تقریر سے تین سوال اخیر کا جواب ہو گیا۔
 درمختار میں ہے:

یظہر محل نجاسة مرئیة بقلمها ای نوال عیہا و اثرها و لوبق اوصافق
 ثلث فی الاھم و لایضربا انزالا و محل غیر مرئیة بظلمة ظن غاسل
 طہارت محلها بلاعدویہ ینفق و قدر بفسل و هم ینثلیث یماینصر مبا لغا
 یحیث لا یقطر و بتثلیث جفاف ای انقطاع تقاطر فی غیر متعصر مما
 ینشرب النجاسة و لا ینقلعہ۔

رد المحتار میں ہے:

تثلیث جفاف ای جفاف کل غسلة من الغسلات الثلاث و هذا شرط
 فی غیر البدن و نحوہ اما فیہ فبقیة مقامہ توالی الغسل ثلثا قال فی العیة
 الاظہران کلاما من التوالی و الجفاف لیس بشرط فیہ و قد صرح بہ فی النوازل
 و فی الذخیرة ما یوافقه ۱۱ و اقرب فی البحر۔

رد سوال اول یہ کوٹا ہر گز کہہ کر قطرات کا پرنچنا فضول تھا بلکہ بلا وجہ اٹھ ناپاک کر لینا
مگر جبکہ اُس نے ایسا کیا خطا پاؤں پر نجاست تھی سیدھے اٹھ میں لڑائی کر اُس پر ایک بار
پانی بیا یا اور جو قطرات باقی رہے بائیں ہاتھ سے لہجھ لہجھ کر اٹھ ناپاک ہو گیا مگر ایسی
نجاست سے کہ دوبارہ دھونے سے پاک ہو جائے گی اس سے کہ ایک بار دھول چلی اب
پاؤں پر دوبارہ پانی ڈالنا تھا دوسری بار کے بعد ایک ہی بار ڈالنا ہوتا لیکن اُس نے
دوبارہ دھو کر نبھ اٹھ سے پھر اس کے قطرے پر پچھے تو اب پاؤں کو نجاست لگ
گئی جو دوبارہ دھونے کی محتاج ہے تو پاؤں کو پھر دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی اور
اٹھ بدستور اسی نجاست سے نبھ رہا اس میں تخفیف نہ ہوئی کہ اُس پر سیلن آب نہ ہوا
اب پاؤں پر سر بارہ کا پانی دوبارہ کے حکم میں ہے کہ اُس کے بعد ایک بار اور دھونے
کی حاجت ہے لیکن اُس نے اُس کے بعد بھی وہی نبھ اٹھ اُس کے قطرات صاف کر لے
میں استمال کیا تو اب پھر پاؤں کو دوبارہ دھونے کی ضرورت ہو گئی و کذا لہذا اُسے لازم کہ
پاؤں پر دوبارہ پانی نہ بھائے اور قطرات نہ پر پچھے اور نہ اٹھ جدا دوبارہ دھو لے۔
رد التماس میں ہے:

قال في الامداد والميالا الثلثة متفاوتة في النجاسة فالاولى يطهرها
اصابته بالنسل ثلثا والثانية بالثنتين والثالثة بواحدة وكذا الاواني
الثلثة التي غسل فيها واحدة بعد واحدة وقيل يطهر الاثنا الثالث بمجرد
الاراقه والثاني بواحدة والاول بثلثين اه والله تعالى اعلم۔

مسئلہ۔ ہلال عید

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ہلال شوال دن چڑھے تحقیق ہو
اور بارش شدید ہو بعض اہل شہر نماز عید پڑھ لیں بعض بیب بارش نہ پڑھیں تو جماعت
باقی ماندہ دوسرے دن ادا کریں یا اب انہیں اجازت نہ دی جائے گی کہ نماز ہر گز
اور قستانی میں ہے:

اوصلی الامام صلاتہ مع بعض القوم لا یقضی من قانت تلك الصلاة

عنه لافي اليوم الاول ولا من الغد انتهى - بينوا توجبوا -

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب - صحت مستغفر من جماعت باقی ماندہ بیشک
دوسرے دن اگر کسی کو نماز عید الفطر میں بوجہ عذر ایک دن کی تاخیر جائز ہے اور باقی کا عذر
شرعاً مشروع فی الدر المختار:

تو نحو بعد ذکر مہلک الی الزوال من الغد فقط ۱۱
اور صلاۃ العید میں جواز تعدد متفق علیہ ہے بخلاف جمعہ کہ اس میں خلاف ہے اور راجح
جواز فی الدر المختار:

قودی بمصر واحد بمواضع کثیر اتفاقاً ۱۱ -
تو ادائے بعض اہل شدہ سے بعض دیگر کو دوسرے مذہب میں نہ کرنا منع ہو سکتا ہے
کلام کستانی وغیرہ اس صورت میں ہے جب عامہ اہل ہند پڑھیں اور ایک آدمی باقی نہ
جائے کہ نماز عید بجماعت مشروع نہیں پچا پڑھنے سے باز ہے گا بدیہ کی تعمیل اس پر
صاف دلیل:

حيث قال من فاتته صلاة العيد مع الامام لم يقضها لان الصلوة
بهذه الصفة لو قصر فقرة الابشراطة لا تكم بالمفترق ۱۱ -
اور عبارت تنوير الابصار مورخ تنوير الابصار امام ابو عبد الله محمد بن عبد الله غزالی نے ابتدا
اس مسئلہ کو ایسے پیرایہ میں اور فرمایا کہ دہم و اہم راہ نہ پائے:

حيث يقول ولا يصلحها وحده ان فاتت مع الامام ۱۱
یہ میں امام مافذ الدین ابو البرکات نسفی کا اپنے متن و شرح روانی و کافی میں ارشاد ازانکہ
ادھام والیقانونہام کے لیے کافی روانی - قال رحمة الله تعالى:
لن تقضى ان فاتت مع الامام العيد وفاتت من شخص فانها لا تقضى
لانها ما عرفت قرينة الابفعل عليه الصلاة والسلام وما فعلها الا
بالجماعة فلا تؤدى الا بتلك الصفة ۱۱ - ملخصاً -

علامہ بدر الدین محمود عینی رمز الحقائق میں فرماتے ہیں:

صلاھا الامام مع الجماعة ولم یصلھا ولا یقضیہ الا فی الوقت ولا بعدہ لانھا شریعت بشرائط لا تتم بالمتفرد ۱۰-
متخلص میں زیر قول کہ نہ تم نقص ان فائدت مع الامام کہتے ہیں:
معنا لا لولم یصل رجل مع الامام لا یقضیہا منفرد الا فی صلاۃ

العید لم یشیع علی سبیل الافتراء ۱۱-

یابہ معنی میں کہ امام معین بلذون من السلطان او اگر حکما ہر اور ان باقی ماندہ میں کوئی تاثر نہیں
ترافعت کہہ کرے فاضل محقق حسن شرنبلالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام مراقی الفلاح شرح
نور الایضاح میں اسی طرف ناظر:

اذ قال من فائتہ الصلاۃ فلم ید وکھامع العلم لا یقضیہا لانھا
لم تعرف قربتہ الا بشرائط لا تتم بدون الامام ای السلطان او مامود ۱۱
اسی لیے فاضل سید احمد مصری اس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں:

ای وقد صلھا الامام او مامود فان کان مامود باقاعتھا لہ ان یقضیہا
۱۱- قلت حق قد یشیر الیہ تعریف العلم فی عبارة النعلیۃ المذكورۃ وغیرھا
کمالا یخفی علی العارف بلسالیب الكلام۔

بہر طور عبارت جامع الرموز سے بدین وجہ کہ نماز ایک بار ہر چکی باقی ماندہ لوگوں کے لیے
مانعت تصور نہ کرنا خاص خطا اقویٰ بلکہ اگر نظر سلیم ہو تو وہی عبارت بعینہا ناخن فیہ بین
بوازیروال کہ اس میں صرف دوسرے ہی دن کی نسبت مانعت نہیں بلکہ جب امام
جماعت کر چکے تو اس روز بھی نہ پانے والوں کو منع کرتے ہیں:

حيث قال لا فی اليوم ولا من الغد۔

اول بیان ہو چکا کہ تعدد جماعت نماز عید میں بالائفاق جائز اور معلوم ہے کہ یہ تعدد تقدم
وامخر سے خالی نہیں ہوتا اگر عبارت شرح مختصر الوقایہ کے یہی معنی ہوتے کہ جب ایک
جماعت پڑھ لے تو دوسرے کو مطلقاً اجازت نہیں تو یہ تعدد کیونکر رد ہوتا اور نماز عید

کابھی حکم اس امر میں اس کے مذہب پر جو تعدد و جمعہ روا نہیں رکھتا مانند نماز جمعہ ہر جا میں
یعنی جماعت سابقہ کی تر نماز ہو گئی باقی سب کی ناجائز کافی در التمام:

على الرجوع فالجمعة لمن سبق تحريمه اهـ

ترابیعین معنی کلام وہی میں جرم نے بیان کیے اور قاطع شعب یہ ہے کہ وہ مختار میں در صورت
فوات مع الامام تصریح کی۔

لو امكنه الذهاب الى امام آخر فصل لا فاقوى بصرو واحد اهـ

حاشیہ مطاویہ علی مرآۃ الفلاح میں ہے:

لو قدر بعد القوات مع الامام على ادراكها مع غير فضل الاتفاق على جواز قدحها
وکیفرض فرماتے ہیں کہ ایک امام کے پیچھے نہ پڑھی ہو دوسرے کے پیچھے پڑھے اور
حالت عذر میں روز اول و دوم کیسا آج نہ پڑھ سکا تو لا کر نافع واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ پہلے دن کی بجائے دوسرے دن نماز عید پڑھنا
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر بلا عذر نماز عید روز اول نہ
پڑھیں تو روز دوم مع الکرہیتہ جائز ہے جیسا کہ بعض خطبوں میں لکھتے ہیں یا اصلاً صحیح
نہیں۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

نماز عید الفطر میں جو وجہ عذر ایک دن کی تاخیر روا رکھی ہے وہاں شرط عذر صرف
نفی کراہت کے لیے نہیں بلکہ اصل صحت کے لیے ہے یعنی اگر بلا عذر روز اول نہ پڑھی ہو
تو روز دوم اصلاً صحیح نہیں نہ یہ کہ مع الکرہیتہ جائز ہو عائدہ مغیرت میں اس کی تصریح ہے
مصنف خطبہ کہ شخص مجبور ہے قابل اعتماد نہیں اسے نماز عید الا لضعفی سے اشتباہ
گزار کہ وہاں دور روز کی تاخیر جو وجہ عذر بلا کراہت اور بلا عذر ہو وجہ کراہت روا ہے
فی در التمام:

وتؤخر بعد ركع طر الى الزوال من الفذ فقط والحكمها احكام الاضحية لكن

هنا يجوز تاخيرها الى آخر ثالث الامم لا يحرم ولا عذر مع الكراهة ربه.

اي بالعدو يدونها فاعذرهما نفى كراهة وفي الفطر للصحة اه منعهما
وفي قول الاصباح وشرحه مراق الفلاح كلاما للعلامة الشربنا لا في تفسر
صلاة عيد الفطر بعذر الى الغد فقط وقيد العذر للجواز لا نفى لكراهة
فاذا لم يكن حذرا لا تصح في الغد اه ملتقطا وفي مجمع الاظهر للفاضل
شيخي زادة العذر في الاخصى نفى الكراهة وفي الفطر للجواز اه وفي الهندية
عن تبيين الهمام الزم على العذر ههنا نفى الكراهة حتى لو اغروها الى ثلثة
ايام من غير عذر جازت الصلاة وقد اساءوا في الفطر لمجواز حتى لغروها
الى الثلث من غير عذر لا يجوز اه وفي رمز الحقائق للعلامة العيني مثله وفي
فروع النقاية للشمس العفستاني لو تركت بغير عذر سقطت كما في الفرائد
اه وفي شرح المنية الكبير للعلامة الحلبي صلاة عيد الاضحي تجوز
في اليوم الثاني والثالث سواء احوت بعذر او بدون اه اما صلاة الفطر فلا
تجوز الا في الثاني بشرط حصول العذر في الاول اه وفي الفتاوى المغانية
ان قامت صلاة الفطر في اليوم الاول بعذر تصلى في اليوم الثاني وان فاتت
بغير عذر فلا تصلى في اليوم الثاني فان قامت في اليوم الثاني بعذر او بغير
عذر لا تصلى بعده اه واما عيد الاضحي ان قامت في اليوم الاول بعذر
او بغير عذر تصلى في اليوم الثاني فان قامت في اليوم الثاني بعذر او بغير
عذر تصلى في اليوم الثالث فان قامت في اليوم الثالث بعذر او بغير عذر
لا تصلى بعده اه اه

بالجملة اس كان خلاف كتب متداوله من فقير كذا نظر في كذا رواية ضعيفة من سبي ذررا
الله الاما رأيت في جواهر الاخلاص من قوله اذا فاتت صلوة عيد
الفطر في اليوم الاول بعذر او بغير عذر في اليوم الثاني ولم يحصل بعده اه
فيظن ان يكون خطاء من الناسخ وتعمل ان يكون خلطا من الاخلاص
فان دعيت له غير ما مسئلة اخلف فيها الكتب المعتمدة والاسف

المعتبرۃ . واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلمہ .

مسئلہ - کسی درگاہ کا متولی ہونا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جائیداد مصارف و کلاہ بعض اولیاء اللہ کے لیے وقف ہے ہمیشہ اُس کا تمام بندوبست و انتظام بدست متولیان والا مقام رہا اپنی جگہ دوسرے کو متولی کرنا بھی اکثر انہیں کی رائے پر رہا بعض متولیوں نے اپنے بعد تولیت وصیت کی کہ موصی نہ برتائے وصیت ان کے بعد متولی ہوا اور بعض نے اپنی حیات و حالت صحت ہی میں تولیت اہل خانہ ان سے کسی دوسرے کو عطا کر دی کہ وہ اُن کی صحت میں بجائے ان کے متولی ہوگی غرض ہمیشہ اختیار اُن امور کا بدست متولیان رہا اور عہد قدیم سے اب تک یہ ہیں اختیارات عامہ انہیں حاصل رہے کہ کس نے ان کے انحال سے تعرض یا ان کے تصرفات میں دست اندازی نہ کی اب اگر متولی حال اپنی حیات و حالت صحت میں اپنی تولیت کلاً یا بعضاً کسی امین رشید کو منتقل کرے تو انتقال جائز اور متولی مدوح کر اس کا اختیار حاصل ہے یا نہیں ۔ حیوان و جبر و لا۔

الجواب

جبکہ صورت مسئلہ وہ ہے کہ سوال میں مذکور ہوئی تو بلا ریب متولی حال کو اپنی حیات و تندرستی میں نقل تولیت کا اختیار حاصل اور جس امین رشید کو وہ متولی کرے بیشک ۔ مثل اس کے متولی ہر جائے گاتزیر الاہبارہ

اراد المتولی اقلۃ علیہ مقامہ فی حیاتہ ان کان التفویض لہ عاماصح و الا لا فی المہندیۃ عن المعیط اذا اراد المتولی ان یتیم غیرہ مقام نفسہ فی حیاتہ وصحیحہ لا یجوز الا اذا کان التفویض الیہ علی سبیل التعمیم انتہی ۔

قلت و تقریر السؤال صریح فی عموم الاختیار الناشئ عن تعمیم التفویض فی القام عدتہ فی النظر تکشف غوامض لا کذا تخفی علی الفقیہ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم و علمہ حل مجدد اتمر ۔

کے ۔ عبد المذنب احمد رضا البریلوی ہفتی حندہ
مجدد مصطفیٰ النبی الامام علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

صورت مشورہ جگہ تمام صورت و تقاضا میں از روئے قواعد فقہیہ کے اولاً لھا الاثر اٹھا وقت
کا کرلیت وغیرہ میں اندیز مصالح قضاء و احکام اسلام کا ضرور تھا اور صورت نہ ہونے
اور سابق کے تعامل قدیم از قدیم کا اعتبار بغیر عرف حادث کے پس اگر قدیم سے تفویض
کرلیت کی رائے متصرفین اوقات بر صورت تقسیم ثابت ہو پس بیشک وہ جائز ہے جیسا کہ
سوال سے ظاہر ہے۔ حررہ الفقیر عبدالقادر عفی عنہ۔

(حاشیہ متعلق مسئلہ نمبر ۵۵ فتویٰ بدایین)

سوال

در صورت کہ جائدادی وقف برائے خانقاہ و زیارت و مسجد و درگاہ متعلق آتش
بزرگے از بزرگان دین از قدیم جاری است و محل معمول متولیان سابق بر زمین
است کہ از اولاد آں بزرگ دو شخص یا زیادہ ازال متولی می شوند بآء علیہ کیے
از متولیان کہ وفات یافتہ در حالت حیات خود برائے کرلیت وقف مقبوضہ
خود پس و پسر پس و دیگر متولی خود بالناسف بطور وصیت و کرلیت شریک فرمودہ
پس این وصیت صحیح است یا باطل۔

الجواب

در صورت مشورہ موافق معمول سابق وصیت مذکورہ برائے شرکت و کرلیت
بالنصفہ جملے پسر و پسر پس و متولی سابق صحیح است کہ مسئلہ نظر فی الوقف
الی العہود السابق بین المسلمین در کتب فقہ و المحتار وغیرہ مخرج
است و وصیت کہ برائے وارث مطلقاً باطل است و برائے غیر وارث زیادہ
از ثلث باطل است ثم ازال وصیت در متروکہ ملوکہ موصی است و انہم
از ممانندی در شے صحیح میگرو کہ حق جملہ دارشان متولی است و پس کما
ہو مخرج فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ الفقیر الحقیر
عبدالقادر عفی عنہ۔

ما ذکرہ جناب المحیب نداری

عبدہ المذنب احمد رضا البریلوی علیہ رحمۃ

بمجدد المصطفیٰ ابنی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم

دفتوحی فرنگی محل، ہر چند کہ پسر پسر بوقت وجود پسر از تو کہ میت محمد ام المراث
است مگر شکر کش در وصیت تولیت درست است ہر گاہ متولی تولیت پسر در
شخص کردہ و پسر پسر را ہم شریک کردہ وصیت او نافذ خواہد بود موافق وصیت نامہ
مرقومہ متولی تمیل کردہ خواہد شد الشیء المقوض لاشئین لا یملکہ احدہما کالوا
یکیلان والوصیین والناظرین کذا فی الاشیاء۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ الراحمی حضورہ القوی الراحات محمد عبدالحی جوازہ اللہ عن ذنبہ الجلی والنفی

مسئلہ۔ متولی اوقاف کی تولیت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بزرگان دین قدس اللہ تعالیٰ عنہم
اجمیعین سے ایک بزرگ نے کہ اپنے آبائے کرام کے عبادہ نشین اور جائیداد و نفیہ و گاہ
خانقاہ کے متولی تھے بنام اپنے صاحبزادہ حامد اور نبیرہ احمد بن محمد کے وصیت فرمائی
کہ بعد میرے متولی تمام جائیداد و مصارف و گاہ خانقاہ اور جملہ امور متعلقہ ریاست
درگاہی میں شریک سادی رہیں اور احمد بن محمد نبیرہ میرا اتفاق اپنے علم کرم کے
تصرفات تولیت عمل لائے۔ بعد انتقال بزرگ موصوف احمد و حامد دونوں نے اس
وصیت پر قبول و معتبر رکھا لیکن بعد چند روز کے حامد نے تنہا اپنی تولیت چاہی اور احمد کے
ساتھ اتفاق پسند نہ کیا ازاںجا کہ احمد بن محمد کو حامد کے ساتھ اعمار مبارکت منظور نہیں
لہذا بطرف حق و حقوق و رعایت مصالح احمد بن محمد کا قصد اس جانب ہے کہ اپنی حیات
میں تولیت اپنی کلانیہ یعنی بنام ایسے شخص۔ راشد امین کے منتقل کرے کہ حامد کو استقلال
بالصرف سے مانع آئے اور استخراج حقوق شرعیہ کر سکے آیا یہ انتقال احمد کو جائز
اور شرط اتفاق کہ وصیت میں مذکور اس کر مانع اور اس فعل میں عرض موصی و حکم وصیت
سے عدول ہے یا نہیں۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب: متولی اوقاف کا اپنی حیات و عالم صحت میں نقل تولیت کرنا اور

دوسرے کو بجائے اپنے نہ بطریق توکیل بلکہ علی وجہ الاستقلال قائم کر دینا صرف اسی صورت میں روا کہ اس کے لیے تفویض عام و اختیار تمام ثابت ہو ورنہ نہیں۔

تمنیر الابصار میں ہے:

الاول للقولی قاعداً مقبلاً فی حیاته ان کان التفویض له عاماً صرحاً والا لا۔

پس اگر احمد بن محمد کے لیے تفویض عام حاصل ہے تو جبکہ اُسے نقلِ تولیت پہنچتا ہے اور جب وہ اپنی جگہ متولٰ کر دیگا تمام تصرفاتِ قوامت میں مثل اس کے نفس کے ہو جائیگا اور اُس پر بھی یہی واجب ہوگا کہ باتفاقِ حامد تصرفات کرے کہ جب وقف و احد پر دو متولی ہوں ان میں کسی کو نہ تصرف کا اختیار نہیں ہوتا اور بیع و اجارہ و امثال ذلک جو تصرف ایک ہوتا کرے گا دوسرے کی اجازت پر موقوف رہیں گے اگر اجازت نہ دے گا باطل ہو جائیں گے اور یہ حکم ایک کے ساتھ مختص نہیں دوہوں تو دو تین ہوں تو تین جہت قد ہوں ہر واحد استقلال بالتصرف سے شرعاً ممنوع اور اتفاق باہمی سب پر لازم حتیٰ۔ والمثله مصرح بها فی عامة المتون والشروح والفتاویٰ۔ و الفاضل خیر الدین الرملی اکثر ایراء الہامی فتاواً۔ وقال العلامة ابن نجیم المصری فی وكالة الاشیاء الشئ مفوض الی اثنين لا یملک احدهما کالوکیلین واللوصیین والناظرین الخ۔

پس بزرگ موصوف نے کہا کہ احمد بن محمد پر اپنے وصیت نامہ میں حامد کے ساتھ اتفاق شرط کیلئے شرطِ جہتِ شرع سے خود لازم تھا اس شرط نے کسی امر زائد کا ایجاب نہ کیا اور اسی طرح شرع مطہر حامد پر فرض کرتی ہے کہ باتفاق احمد کام کرے اور ان میں کوئی مستقل بتولیت و منفرد تصرف نہ رہے لہذا ذکرنا لیکن اس لزومِ شرطی و وجوبِ شرعی سے وہ اختیار کہ احمد بن محمد کو تفویض عام سے حاصل ہوا تھا زائل نہیں ہو سکتا۔ فان الشئ لا یتقصر بطلان ما لا ینافیہ۔ ہم کہتے ہیں حامد کو تولیت ثابت احمد کو ناردار رکھنا اور اُس کے ساتھ اتفاق کو کہ شرطِ مذہبی شرعاً فرض تھا پسند نہ کرنا اور اُسے تحصیلِ حقوقِ شرعیہ سے مانع نہ آنے کے کی جانب سے تعدی ہے لاجرم کیسے گا احمد بلا جرم ہے اب ہم

پر چیتے میں پھر حامد کے ترک اتفاق سے احمد کی تولیت باطل ہو گئی لاجرم کیے گائیں۔
 ولقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یجفی جان الاعلیٰ نفسہ۔ و
 قال ربنا تبارک و تعالیٰ ولا تزد و اذل و تملہا اخری۔

اب ہم دریافت کرتے ہیں تولیت مسلم کو تفویض عام کہ احمد کے یہ ثابت تھی اس نا اتفاق
 حامد سے زائل ہو گئی لاجرم کیے گائیں اور ہاں کیے تو دلیل کہاں دسی ادعیٰ شینا فعلیہ
 البرہان پس جبکہ احمد بدستور متولی صحیح و مافوق عالم ہے تو کیا وجہ ہے کہ اس تعریف سے
 مجبور اور نقل تولیت سے ممنوع رکھا جاتا ہے مگر تعدی غیر مبیہا اباب مجب سے شمار کیا جائیگی
 علمائین و شراح فتاویٰ میں جہاں مسئلہ نقل تولیت لکھتے ہیں تفویض عام کے سوا دوسری
 شرط ذکر نہیں کرتے پھر ہمیں اپنی جانب سے احداث قید کب دلا کر یہ کیے کہ متولی
 منقول الیہ حامد سے اتفاق نہ کرے گا اور شرط تولیت اتفاق ہے تو نقل صحیح نہ ہو گی قلنا
 اب بھی تو حامد واحد متفق نہیں جب باوجود اس کے یہ و ذیل بدستور متولی ہو تو اگر ان
 دونوں میں ایک کے عوض شخص ثانی آجائے تو سوا غص کے اور بھی کچھ بدلاؤ اس کی تولیت
 کیونکر صحیح نہ ہو گی ظاہر انشاء اعتراض یہ ہے کہ بزرگ موصوف نے جو ان دونوں کے نام
 وصیت تولیت کی اُس نے انہیں دیکھ کر پسند فرمایا اور اُس کا مقصود ویسی تھا کہ از نہ تعریف
 انہیں دو کے ہاتھ میں تمیز ادا عدلت نہ کرے جب باوجود اتفاق کے صلاحیت ہر دو
 ایک کے عوض شخص ثانی قائم کیا جاتا ہے تو یہ عرض موصی کے خلاف اور حکم وصیت
 سے سرتابی ہے قلنا موصی متبع شرع کو رعایت مصلح و حق رعایت و صیبتی سے بالضرورت
 اہم و اقدم ہو گی اور اُس نے دیکھ کے یہ وصیت نہ کی مگر اس لیے کہ اشتراک آراء کو قیوت
 کے لیے اصل و النفع سمجھا اور ایک کی رائے پر راضی نہ ہو۔

اوفی العقود الدیۃ مقصود اجتماع دائی شخصین فی تعاملی امور

الوقف و لیس رای الواحد کراۃ الاثنین۔

اب کہ حامد احمد بن محمد کے ساتھ اتفاق نہیں کرتا عرض موصی و مقصود وصیت کے
 خلاف اُس کی طرف منسوب ہو گا نہ احمد کی جانب بلکہ احمد اس نقل تولیت سے تحصیل

غرض اہم میں سامی ہے کھڑو ہمارا مصالح خاصہ عائد سے متاثر نہ ہو جائے بلکہ ایسے شخص کو توڑ کر دیا ہے کہ اس غرض اہم کو متروک و ذرا ئی اور حلد کو تصرف میں مستبد و مستقل نہ ہونے دے اور استخراج حقوق شرعیہ کر کے یہ معنی عین خشیت مقصود اعلیٰ و مرام اس نے ہے نہ اس کے نافی و منافی کا لا ینہی بالجلد بر تقدیر ثبوت تفویض عام ہمارا اتفاق سے درست کش ہونا اختیار احکام کا از الہ نہیں کر سکتا اور صرف اس وجہ سے اصل سے عدم جواز نقل پر نقل و عقل سے کوئی دلیل قائم نہیں بلکہ دلیل اس کے خلاف پر مطلق واللہ اعلم بکلیع الحقائق و علی اللہ علی بنی الصلوٰۃ سیدنا محمد افضل الخلائق و علی آلہ وصحبہ المذہبین جنم عنہ السلام رحمۃ الہوائی۔

مشئلہ - خلاف دین باتیں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل ذیل میں۔

(۱) ایک مسلم جو نماز غلات معمول بہت جلدی سے پڑھ لیتا تھا اس کو زجر ایک اور مسلم نے کیا کیا تو نے نماز کو کوئی تکمیل تک نہ رکھ لیا اس پر ایک دوسرے نے کہا اور کیا بغا ہر اس نے بھی زجر کیا اس کا کیا حکم ہے ؟

(۲) کافر متدبیر بد مذہب فاسق یا اس کو جس کا الہ جیسا ہونا قائل کے نزدیک متردد ہو کفر رشتہ شل باپ و اوانا نا بیٹا بھائی وغیرہ عود اپنا کھنا یا کسی اور مسلم کا کھنا حالانکہ وہ کافر متدبیر بد مذہب ہو جس میں ویسا ہی مانے یہ کیا ہے یا ایسے لوگوں کو ابتدا اسلام کھنا یا ان سے بخندہ پیشانی پیش آنا ہنسنا بر لٹا ایسی دوستی رکھنا جیسے دنیا دار ہنسنے بولنے کے لیے رکھتے ہیں اور اسی سلسلہ میں انہیں تحائف روانہ کرنا یا ان کی تعظیم کرنا کہ وہ انہیں تو کھڑے ہو گئے یا تحریر تقریر انہیں عنایت فرمایا کرم فرمایا مشفق مہربان یا جناب صاحب لکھنا یا اسی طرح کے اور برتاؤ ان سے برتا جیسے آج کل کثرت سے شائع ہیں خصوصاً ایسوں میں کے دنیاوی باثر لوگوں سے اگرچہ مذہبی نقطہ نظر سے انہیں ان کے لائق تعظیم ہی کہیں جائز ہیں یا ناجائز تو کس درجہ کے اور اگر یہ باتیں کسی دینی یا دنیاوی جائز غرض کے حصول کے لیے کریں تو کیا حکم ہے خلاصہ

کلام یہ کہ ایسے لوگوں سے ایسا برتاؤ جس سے نفوس ہوں یا اُس میں اپنی تعظیم جائیں اگرچہ فاعل کی نیت اُس تعظیم یا خوشی کرنے کی ہو یا نہ ہو کہ اُس حد تک نہیں پہنچتا کہ فاعل پر بھی خود اُن کی طرح حکم کفر یا بدعت وغیرہ کا حائل ہو۔

(۲) بعض لوگ لا حول ولا قوۃ الا باللہ علی العظیم پر انہیں پڑتے ہیں کہ عند الحولۃ جب پڑتے ہیں صرف لا حول ولا قوۃ پر بے وجہ اقتدار کرتے ہیں یہ اگرچہ سخت قبیح و شنیع ہے مگر اس میں کفر کی طرح کا بھی نہیں یا کیا اس پر پورے جملہ کاظم صرف جبر و نول بخول نفی مقرر کرنا کتنا کیسا ہے۔

(۳) نصاریٰ وغیرہ کی کچھ لہروں اور ان حکام آج کل کے زمانہ واپس کو عدالت یا عادل کتنا اگرچہ سخت حرام ہے اور فقہانے حکم کفر تک فرمایا اس سے احتراز ضرور ہے مگر حدیثاقت طلب یہ امر ہے کہ یہ حکم کفر مسئلہ معتق سبب تک ایسے احتمال کرنے والے کافر ہو جائیں اور اگر ہے تو کیا قطعی کفران پر مائل ہے اور قطعی بھی ایسا کہ جو دوسرا نہیں کافر نہ سمجھے اس کے بھی ایمان میں خلل آتا ہے۔

(۴) کاتب جو اجرت پر کتابت کرتے اور اُس کتابت میں امر خلاف دین ہو اور اجرت پر تصانیف شائع کرنے والے اُس کو شائع کریں یا کوئی شخص بے اجرت محض مروت سے ایسا کرے تو اُس کا کیا حکم ہے یا کوئی شخص صفائی خط کے لیے کوئی قطعہ وغیرہ لکھے اور اُس میں ایسے کلمات بھی نقل کر جائے یا اُن سب سورتوں میں زبان سے پڑھ کر کیا حکم ہے؟ بینوا قوجروا۔

الجواب

(۱) اور کیا کچھ کہنے والے پر بھی الزام نہیں جبکہ اُسے بھی اُس ساری نماز پر زجر مقصود ہو۔

(۲) ان لوگوں کو بے ضرورت و مجبوری ابتداء سلام حرام اور بلا وجہ شرعی اُن سے حفاظت اور ظاہری ماطفت بھی حرام قرآن عظیم میں قعود معصم سے نہی مرتج مجرود اور حدیث میں اُن سے بخندہ پیشانی شنیعہ پر طلب سے نور ایمان نکل جانے کی وحید افسانہ تعظمی مثل

تقلم آواز بخت تر نہیں یوں کہلاتی مدح حدیث میں ہے ۔
 اذا ملح الفاسق غضب الرب واهتز له عرش الرحمن ۔
 دوسری حدیث میں ہے :

لا تقولوا للمنافق يا مريد فانه ان ياكسب لکم فقد اخفتم بكم عن رسول
 بآی دنیوی مرام حق میں تعظیم و اختلاوت نہ ہو ان میں منافق کا حکم آسان ہے مصالح دینیہ
 پر نظر کی جائے گی اور مرد و مبتدع سے بالکل ممانعت اور ضرورات شرعیہ ہر
 جگہ مستثنیٰ

فان الضرورات تبیح المحظورات ۔

رشتہ بھانے میں مطلقاً حرج نہیں جیسے عربین الخطاب، علی بن ابی طالب ۔
 مع ان الخطاب و ابی طالب لم یسلھا ۔

اُن کے ساتھ برتاؤ قولاً فعلاً ممنوع ہے ہے ضرورت اس کا ترکیب عامی ہے اُن کا
 مثل نہیں جب تک اُن کے کفر و بدعت و فسق کو اچھایا جائز نہ جائے ۔

(۲) عند الحاجت صرف لاحول یا لا قوۃ پر اقتدار تبیح ہے کفر سے کوئی علاقہ نہیں
 کہ اپنے قول و قوۃ کی نفی کے لیے ہے علم صرف لاحول کسنا حرج نہیں رکھتا ۔

(۳) عدالت بطور علم رائج ہے معنی وضعی مقصور نہیں ہوتے لہذا تکفیر ناممکن البتہ عادل
 کسنا ضرور ہے ۔ کفر کفر ہے مگر محض براہِ خوشامد ہوتا ہے لہذا تجدید اسلام و نکاح
 کافی اُن خلاف ما اُنزل کر اعتقادِ عدل جائیں تو قطعی وہی کفر ہے کہ میں شک
 فی کفر لا ھند کھنؤ ۔

(۴) العلم احد السانین جو زبان سے کہنے پر احکام میں وہی قلم پر اور ایسی اُجرت حرام
 اُس کا عصمت حرام اور ایسی مروت فی النار ان جبب اعتقاد نہ ہو تو کفر نہیں ۔
 واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ دوستان امیر حمزہ

کیا فہمائے دین اس مسئلہ میں کہ دوستان امیر حمزہ میں جو عمر و عیار کا

ذکر ہے یہ عمر و کون ہیں اور ان کی نسبت اُس لفظ کا اطلاق کیا ہے۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

سیدنا عمر بن اُمیہ صریحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجلہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ہیں یعنی بے فیض نے جب داستان حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا اس میں جاں صدی کا رونا شائستہ و الطوار بائستہ شفا عمر نگار دختر خیرواں پر فریفتہ ہو کر قتل کر اُس کے محل پر کند ڈال کر جانا اور معاذ اللہ مجتہدین گرم رکنا علم کرم حضور پر نور رسید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسد اللہ و اسد رسولہ سیدنا حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف نسبت کیے ہیں ہزار اشد ہیں اللہ عز و جل کے بیسودہ جتن ان صحابی جلیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب منسوب کر دیے اور انہیں معاذ اللہ عتار زود و طرار کے لقب دے کر بیکہ داستان جاہل بچا سے تبرائی بنائے یہ اُس مروک کی ناپاک بیباکی اور ہباک ناپاکی اور خدا و رسول پر سخت جرات تھی مسلمانوں کو ان ٹیٹھنی قبیلوں خصوصاً اُن ناپاک نفقوں سے احتراز لازم ہے۔ واللہ یحکمہ و تعالیٰ اعلم۔

تصدیق یدایوں۔ اللہ و الحیب ما احسن من ناطق بالحق صلیب و اعلم اللہ

حررہ الفقیر الی اللہ المدعو لعبد اللہ رحمہ اللہ

مسئلہ ۵۹۔ اخبار اور شہادت شرعیہ

مولانا المنعم والکرم والحریم دامت برکاتہم العالیہ۔ پس از جواب و تعلیمات معروض۔ اخبار محض جو شہادت میں نامقبول ہے۔ اس کے معنی اُردو میں کیا ہیں اور شہادت شرعیہ کے کئے ہیں۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

کسی بات کی خبر ان نفقوں سے دینی جو کسی ایسے لفظ سے خالی ہوں جس کا ہونا شریعت مطہرہ نے اُس معاملہ کی شہادت میں مندرج رکھا ہے اخبار محض ہے مثلاً یہ کتنا کہ فلاں جگہ چاند ہوا یا آج چاند لوگوں نے دیکھا اخبار محض ہے کہ رمضان مبارک میں بھی معتبر نہیں اور عیدین میں بے لفظ اشد کہ کتنا بھی کہ میں نے چاند دیکھا اخبار محض ہے ہر امر میں

جتنی شریعتیں شریعت نے اس پر صحت عبادت کے لیے رکھی ہیں جو شہادت ان کی جامعہ ہو
شرعیہ ہے مثلاً نماز میں تین نفع عادل مردوں کی شہادت شہادت شرعیہ نہیں بلال عیدین
میں ایک نفع عادل کی شہادت شرعیہ تھیں، وضو مبارک میں دس ہیں ہنود و عیسائی و اہل
نہجریہ قادیانیہ و مشاہم کا ہزار طغول کے ساتھ شہادت دینا کہ ایہم نے اس مینہ کا بلال
دیکھا شہادت شرعیہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ اشد کہنا

شہادت کی مدد صورتیں ہیں بلطف اشد شہادت دینا ضرور ہے تو کیا خاص یہی لفظ
ہو یا اس کا صرف امداد ناری وغیرہ کا ترجمہ بھی ہو سکتا ہے جیسے میں شہادت دیتا ہوں یا
گوئی دیتا ہوں وغیرہ وغیرہ۔ بینوا تو جبروا۔

الجواب

ترجمہ بھی کالی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ۔ روزے میں جماع پر قضا یا کفارہ

لفظ دار سے مجبور اگر وہ ترمی کر کے کہنے جماع کیا یا کرایا تو روزہ مرن قضا کرے
یا س کفارہ یا کیا؟ بینوا تو جبروا۔

الجواب

صرف قضا ہے۔ قول اولیاء اکراہ شرعی کے مرن وہ معنی نہیں کہ قضا کی طرف
سے خطا مقل یا قطع وغیرہ کی وجہ و تخلف ہو جس کا ذکر کتاب الاکراہ میں ہے بلکہ مجرد عیناً کا
بھی مستط کفارہ ہے اس کی صورت عورت میں تر ظاہر کہ نہ کمزور ہے بلکہ کمزور و مستطی علاج کر
دیا مرد میں اس کی شکل یہ ہے کہ مرلیں ہے جنبش کی طاقت نہیں قرب زن سے اس کے آلہ
کرا شمار ہو اگر وہ امرطبی ہے اس کے دفع پر ہر انسان قادر نہیں عورت کو منع کرتا مرد وہ نہ
مالی یہ دفع پر قادر نہ تھا اس نے زبردستی داخل کر لیا۔ اس صورت میں بھی مرد پر
صرف قضا ہے۔

یدل علیہ قول الفتح مستد لاعلیٰ وجوب الکفارة ذلک اما دلا

الاختیار فاعلم ان لا كفارة لولا اختياره والله تعالى اعلم۔

مسئلہ۔ روزے میں کان کے ذریعے پانی ڈالنا

کان میں پانی چلا جائے یا خود اس کا ڈال لیتا جزا قصم موم نہیں ہے کیا یہی حکم ہے اگرچہ
دماغ تک پانی پہنچ جائے یا اب کچھ اور۔ بینوا تو حبر و۔

الجواب

پانی اگر خود چلا جائے اگرچہ دماغ تک یا بالاتفاق روزہ نہ جائے گا اور اگر یہ دماغ
کان کے اندر جوف تک پہنچائے تو اختلاف صحیح ہے اور فقیر کے نزدیک راجح افکار۔
ردالمحتار میں ہذیہ و تبیین و محیط و ادوالجبر سے عدم افطر اور غایہ و ہزانیہ و فتح و برہان
سے نظر کی ترجیح نقل کی اس پر عاشبہ فقیر میں ہے:

اقول: معلوم ان تھیح قاضی خان مقدم لاند فقہ النفس علی مافی ذیل
افطر من القوة الاتری ان من غیب حشفة فی دبر او فی فرجھا افطر مع عدم
مصلح البدن فی ذلک۔ والله تعالى اعلم۔

مکتبہ المذنب احمد رضا حق حسہ
بجملہ و المصطفیٰ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سوانح حیات حضرت سید میراں حسین ذبحانی پر ایک فاددِ تحقیق
کتاب ہے

آفتابِ رنجان

عالمِ فقری کی پروازِ قلم کا شاہکار

پروچہ ہوتا ہے کہ حضرت سید میراں حسین رنجانی حضرت علی ہجویری
المعروف داتا گنج بخشؒ کے پریمائی ہیں جن کی سوانح حیات مختلف
کتب میں بکھری پڑی تھیں۔ مگر آفتابِ عالمِ فقر کا صاحب نے بڑی
محنت اور جستجو کے بعد اسے کتابی صورت میں پیش کیا ہے۔
جو مجاہدانِ اولیاء اور اہل قلم کے لئے فاددِ تحفہ ہے۔
لہذا اپنی اولین فرصت میں حاصل کیجئے۔ قیمت

ناشر: حاجی انور اختر (امیر)

ادارہ پیغامِ القرآن۔ افضل ملکیٹ ۱۷۔ اردو بازار۔ لاہور

مجتانبے اولیاء کے لیے نادر تحفہ

عالم فقری کی

گلزارِ صوفیاء

صفحات ۵۲۰ قیمت ۱۰ روپے

موقعہ سے فائدہ اٹھائیں
صرف چند کاپیاں بقایا ہیں ورنہ
ایک نادر کتاب سے محروم رہیں گے۔

عالم فقری ناظم

ادارہ پیغام القرآن، اردو بازار لاہور

عالم فقر می ایم، اسلامیات کی تصانیف

اسلام کے نظام عبادت پر کتب کا مکمل سیدٹ
قرآن و حدیث کی روشنی میں

ہر قسم کی ناپاکی سے طہارت، آداب رفع حاجت،
استنجا، غسل، وضو، تیمم، حیض و نفاس کے مکمل مسائل
کا مجموعہ۔ یہ وہ مسائل ہیں جن کا ہر فرد کے لیے جاننا ضروری ہے۔

احکام طہارت

نماز کے موضوع پر قرآن و حدیث کے مطابق عام فہم
اور سادہ زبان میں مکمل مسائل۔

احکام نماز

زکوٰۃ و عشر کی فرضیت، فضائل و مسائل، نصاب زکوٰۃ،
مصارف و فوائد پر دورِ جدید کے تقاضوں کے مطابق

احکام زکوٰۃ

منزلتِ زندہ شاہکار۔

رمضان المبارک اور پورے سال کے فضائل اور مسائل
پر ہر خاص و عام اور دانشمندی کے لیے نادر تحفہ

احکام روزہ

حج و عمرہ کرنے کے لیے مکمل مسائل اور فضائل کا
مجموعہ۔ حج کرنے کا مکمل طریقہ، دعائیں، زیارت

احکام حج

مدینہ کے محبت بھرے آداب۔

قرآنی دعائوں کے فوائد اور خواص کا انمول تحفہ۔

ادکار قرآنی

ناشر: شبیر برادرز، اردو بازار، لاہور

زنده جاوید کتابیں

عالم فقیہ کی تصانیف

معروف مصنفین کی کتب

احکام نماز
احکام روزہ
احکام زکوٰۃ
احکام حج
احکام طہارت
اذکار قرآنی
رزق حلال
اللہ میری توبہ
آفتاب زہنجان
گزارِ صوفیاء
حضرت علی احمد صابری
پیاسے نمی کی پیاسی نمائیں
نماز مترجم (دورنگ)
انجام رشوت
انجام شراب

احکام شریعت
سرور القلوب
انوار جمال مصطفیٰ
شرح الصدور
نظام شریعت
جہاں الفقہ
رکن دین
خزینہ عملیات
حرز سیدمانی
نقش سیدمانی
مکاشفۃ القلوب
تاریخ الخلفاء
قصیدہ و غوثیہ
کنز الفقہ
اشہاد میں المسلمین

شیر برادرز ○ ۴۰ بی اردو بازار ○ لاہور

marfat.com